

NEW UELHI

trista ex in a thu bia schedure facing to out out an all be respondible to demand the book discovered white factors in

Ruke DUE DATE

| 297 1227 | 11289 |
|---|---------|
| 297 1227 CI. No. _{168. B} -31,5,3;1 | Acc. No |

Late Fine Ordinary books 25 p. per day, Text Book Re. 1 - per day, Over night book Re. 1 - per day.

| Re, 1 - per day, Over night book Re. 1 - per day. | | | | | |
|---|--|---|-----------------------------------|--|--|
| | | | | | |
| | | | - | | |
| | | | - | | |
| | | | | | |
| | 7 | | | | |
| | | | | | |
| | | - | | | |
| | | | - | | |
| | Annual Annual Space Control of the C | | en ende vier delerrogen kan diger | | |
| | | | | | |
| | | | | | |
| | | | | | |
| | | | | | |
| | | | and the second second | | |

تصانيف احمديه

حصة اول - جند ينجم

مشتا بر

كتب ورمائل مذهبي

تفسير القرآن

جلان سوم

تفسير سورة انعام -- تفسير سورة اعراف

~~~~

سنه 10 ما نبري

علیکدہ انستی ہوت پریس میں باہتمام الله گلاب راے چھاپہ ھوئی سقہ ۱۸۸0 ج

### فهوست مضامين خيلا سوم تنسير قرآن

سروة إنعام

مصمون صقيبتة سدادن عاجيته

ا السان اور هيوان کي روح

واهده هي ۲۲۷۰۰۰

است حدوان ۲۰ دام کدون دوهن آدیت نہوں عامم کے باس معتجزتا ه ونے یا نمونے ہو بحث ،٠٠٠ + اُ ۔ ا كوسكذا جو إنسان تونے هيمون ١٢٧ --١٢٨ ٣- روم سعادت اور شغاوث كا د توقدت معجودة ور بعدث ١٠٠٠ ٢١٠-١١١ انساب کرتی هی ۱۲۹۰۰۰ انبهاء عديهم السائم يو ايمان لالے با نه لاديكا اصلى سلب ١٠٠٠ ٢٩١١ و۔۔ موت کے معل روح کا بتا ... ۱۳۴۰ اسما ١٥٥ - آخرت كا يوان ١٥٥ -١٣١ - ١٥٥ ولایک حفظه و کراما کانجین المامت المام ا دَى ناعتاه يق لفط كن فيكون كي تنصفيني ... ١٥٠١٥ نفنم صور کی تنصفیق ۲۰۰۰ ۲۵ – ۲۵ چيه دن مني دليا ډودا هوليکي حضرت أبراهم كے باپ كي تعطيق ٥٦ تنصنيتي ۱۹۳۰-۱۹۳ استوامے علی العوش کا دیان من ۱۲۳ اسما ۱۲۲ آذر سے مسلحته کے وقت حضوت ابواهيم دي عمو كها تهي ٢٠٠٠ قوم عاد اور أسكے ستعلق حالات کا بیان ۱۹۳۰،۰۰۰ كوادب كو كيونكو حضوت ابواهيم نے رب کہا اُسکا بیان ۵۷ ۰۰۰ افات ارضی وسماوی کو انسان کے نبرت امر نطري هي ۲۰۰۰ ۹۲ ــ ۹۷ گذاهوں سے منسوب کونیکا سبب 19+ اجنه ہے وجود اور أنمين إنبياء قوم قمود، اور أسكے متعلق حالات كا ديان ١٩٢٠٠٠٠ هونے پر بندث ... ۲۹ ـــ ۸۹ حضرت شعيب كا قصم ١٠٠١ ١٠٠٠ سوره اعراف حنموت موسى كا قصة ازر أحكے مهزان اور رزن اعمال كي تحقيق ١٠٢-١٠٣ حالات و واتعات كي ستقيق ١٠٠٠ ٢١٠ آدم کي شرمگاه لفلنے کي مراد ١٠٠٠ ١٠١ ـ٧٠١ ا - لفظ آیه ربینه کی تحفیق ۱۰ معاہ کے حالات نی تعظیق ... ۱۱۲ ــ ۱۵۵ ا - روح کا بیان ۱۲۹ - ۱۲۹ ٢ ــ حقيقت سحروذكر معجزة + ١١ ــ ١١١

pale who a to with the 10 - 327 m - Waller to 19 19 18mm 1

لإ سه وين من الله المعالم المعا

ر دارانس فریداد مردو

in the fact that the state of

cally place a state without

INT - 1 A THE THE STATE OF THE

ا راما دغم ادم صور اشتردنان

ال المستحد الله الم المستحد المستحد الله المستحد الله المستحد الله المستحد الله المستحد الله المستحد الله المستحد المستحد الله الم

اور د د د میان ۱۹۲۳ ۱۸ است می و سلوی

The same of the second of the

مرسد د مده ما الله المعادي المصور و أسعال -----

11 \_ ... 135 .. - 11

...11

The state of the s

establish the مرسسه ورسامه **,** , , ,

grades grades to by constant the federal winds and it is

1 may ( was a locate)

# سورة الانعام

تفسائرالغائد رأن وهو الهدى والفرقان

マンドマ なんべんしゅ

# بشمالله الرَّحْسِ الرَّحِيْمِ

ٱلْتَحَمْدُ لِلَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّارُاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ

الظُّلُلُتُ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ اللَّهُورَ الَّذِي خَلْقَكُمْ مِّنْ طِيْنِ ثُمَّ قَضَى ٱجَلاً وَ ٱجَل مُسَمَّى عِنْدَلا تُمَّ ٱنْتُمْ تَمْتَرُوْنَ ١ وَهُوَاللَّهُ فِي السَّمُوَاتِ وَ فِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سرَّكُمْ وَ جَهْرَكُمْ وَ يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ أَلَهُ مَا تَاكَسِبُونَ اللَّهُ مِّنَ أَيَاتِ رَبِيْمُ اللَّ كَانُوا عَنْمَا مُعْرِضْيْنَ آهَافَقَلْ كَنَّابُوا بِالْحَتِي لَهَا جَاءَ هُمْ فُسُوفَ يَاتِيْهِمْ أَنْبِؤُا مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهُزِوُنَ ﴿ اَكُمْ يَرُوا كُمْ اَهْلَكُنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنِ مَكَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ مَالُمْ نُعَكِّنَ لَّكُمْ وَ أَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مَّدُرَارًا

 التحمد لله الذي ) اس تمام سورة ميں مكه كے اوك زيادة تو متخاطب هيں مشرکین عرب خدا کو جانتے تھے مگر بتوں کو خدا کی برابر کرتے تھے اور کدا کی مانند بتوں کی پرستش کرتے تھے ۔ آنتحضرت صلعم توحید دات باری اور توحید صفات باری اور توهيد في العبادت كي هدايت فرماتے تھے جو أن كے اعتقادات اور بتوں كي ورستش كے برخلاف تھے اُس کو نه مانتے تھے اور آنحضرت کي هدايت پر خدا کي طرف سے هونے ميں شک کرتے تھے اور اپنی جہالت سے اُن اُمور کا ہونا آنھضرت صلعم سے بطور معجزہ کے چاہتے تھے جو فطرت الله کے برخلاف تھی ۔ انہی باتوں کا اس سورۃ کے شروع میں بیان ہوا

#### خدا کے نام سے جو بڑا رحم والا ھی بڑا مہریان

سب برائیاں خدا کے اہئے۔ ہیں جس نے پیدا کیا۔ آسمانوں کو اور زمیں کو اور بنایا الدھھروں کو اور نور کو بھر جو کافر ہوئہ برابر کرتے ہیں ( اصفاء کو ) اپنے پروردگار سے 🚺 وہ نو وہ ھی جس نے تعکو پیدا کیا منی سے بھر مفور کیا۔ صونے کا وقت اور مقور کیا۔ ہوا۔ وقت أس كے پاس هي ( بعني أس كو معلوم هي ) پهر تم شك كرتے هو 🗖 اور وهي خدا هي آسمائوں سیس اور زمین میں بناندا ھی نمھارے چھٹی اور کھلے ( کاموں ) کو اور جاندا ھی جو ہم کماتے ہو 🕡 اُن کے پاس کوئي نشاني اُن کے پروردگار کي نشانھوں میں سے بہیں آئی مگر وہ اُس سے روگوداں ہوئے 🕜 بھر بیشک جھتلایہ اُنہوں نے سبے کو جبکہ وہ ( یعنی سے ) ان کے پاس آیا پھر قریب ھی کہ اُن کے پاس اُس کی خبریں آرینگی جس کے سابھہ وہ ھتا کرتے تھے 🔕 کیا اُنکوخبر نہیں 🔉 ہمنے اُن سے پہلے کننوں کو اگلے زمانہ کی نوموں میں سے ہلاک کر ڈالا جنکو ہدنی زمین میں ایسی قدرت دی تھی که تمکو وسی قدرت

#### نهيمن دبي اور عملے أن پر موصلا دعار برسلے والے بادل بهينجے

هی - مشرکین عرب مغرور بهی تھے اور وہ اپنی عظمت اور قوت پر گھمنت رکھتے تھے اور آنحضرت صلعم کی هدایت کو حفارت کی نگاہ سے دیکھتے تھے اس لھئے خدا ہے اُن کو بنایا که تم سے بهی زیادہ قوی اور با حشمت قومیں جو نہایت سرسبز و شاداب ملکوں میں تهیں وہ بهی اپنے گناهوں کے سبب برباد هوگئیں - پهر خدا نے اُن کے شبہوں کا ذکر کیا اور فرمایا که اگر وہ ناممکن چیزیں هو بهی جاریں جو وہ چاهنے هیں نب بهی وہ لوگ ایمان نہیں لانے کے اور حو رنبے و اذیت آنحضوت صلعم کو کافروں کی باتوں سے پہونچتی تهی انبیاء سابق کی مثال سے آنحضوت کو تسکین دی هی \*

وَّجَعَلْنَا الْاَنْهَارُ نَجُرِي مِنْ تَكْتِهِمْ فَأَهْلَكُنْهُمْ بِذِنُوْبِهِمْ وَ ٱنْشَافَا مَنْ بَعْدُهُم قُونًا أَخُرِيْنَ ﴿ وَ لَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كَتَّبًا فَي قَرْطَاسِ فَلَمْسُولُا بِأَيْدِيهُمْ لَقَالَ النِّذِينَ كَفَرْوا ۖ أَنْ هَٰذَا الَّا سَحُوْمُبْدِينَ اللهِ وَ قَالُوا لَوْ لَا انْزِلَ عَلَيْهُ مَلَكُ وَ لَوْ ٱنْزَلْنَا مَلَكَا ٱلتضَى ٱلآمِ ثُمَّ لَا يَنْظَرُونَ اللَّهِ وَ أَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَّجَعَلْنُهُ رَجُلًا وَّ لَلْبَسْنَا عَلَيْهُم مَّا يَلْبِسُونَ ﴿ وَلَقَالُ اَسْتُهْزَنِي بِرُسُل مَّنَ قَبْلَكَ الْحَاقَ بِالنَّذِينَ سَحْرُوا مِنْهُمْ مَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهُزُوُّنَ ﴿ إِنَّ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ كَيْفَ كَانَ عَاقَدَةً الْمُكَذَّبِيْنَ آلَاهُ كَنْ اللَّهُ الْمُكَذِّبِينَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَالسَّامُواتِ وَالْأَرْضِ أَقُلْ لِلَّهُ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ لَيُجْمَعَنَّكُمْ الى يَوْم الْقيَامَةُ لَارَيْبَ فَيْمَ النَّذَيْنَ خَسرُوْآ ٱنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿ لَهُ مَاسَكُنَ فِي الَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَ هُوَالسَّمِيعُ الْعَلَيْمُ اللَّهُ أَغَيْرَاللَّهُ أَتَّحْلُ وليًّا فَأَطْرِالسَّمُواتِ وَالْأَرْضِ وَ هُوَ يُطْعِمُ وَلاَ يُطْعَمُ قُلْ إِنِّي ٓ أُمِرْتُ أَنَّ أَكُونَ أَكُونَ أُولَّ

[ 0 ]

اور همنی نہریں پیدا کئی جو اُن کے ( نہیتوں کے ) نیوجے بہنی تھیں پھر همنے اُن کو اُنکے گناهوں کے سبب هلاک کردالا اور اُن کے بعد ارو لوگوں کا زمانہ پیدا کیا آ اور اگر هم تجھیر اُتارنے کاغذ میں لکھا ہوا پھر وہ اُس کو اپنے ہانوں سے چھو لینے تو بھی جو لوگ کانو هوئے کہتے کہ بہت در پھلے جادو کے سوا آزر دنچھ نہیں هی آنہوں نے کہا کہ کھوں نہیں اُنارا گیا اُسپر ( بعنی پیغمبر پو ) فرشنہ ' اور اگر هم کوئی فرشتہ اُتارتے تو کام پورا ہوجاتا پھر نہ تامل میں دائے جاتے آ اور اگر هم اُس کو ( بعنی پیغمبر ) هی کو فرشتہ کردیتے ( یعنی فرشتہ کو اُن جاتے آل اور اگر هم اُس کو ( بعنی پیغمبر ) هی کو فرشتہ کردیتے ( یعنی فرشتہ کو سید بینا تو ہما اُن در دو سید شدید

پيغمبر بداكر بهيجتے) تو أس كو بهي آدمي كي صورت ميں بغاتے تو هم أن پر وهي شبهه قالتے جو شبہہ که اب وہ کرتے هیں اور بے شک تها کیا گیا هی رسولوں کے ساته، نجهہ سے پہلے پھر گھیر لیا اُن لوگوں کو کافروں میں سے جو تھا کرتے تھے اُس چھڑ نے جس کے ساتھہ ٹھٹا کوتے تھے 🚹 کہدے ( اے پیغمبر ) که سیر کرو زمین میں ( یعنی ملکوں میں ) پهر دیکھو کہ کیا انتجام ہوا جھٹلانے والوں کا 🚺 کہٹے ( یعنی پوچھ اے پیغمبر کافروں سے ) کس کے ليئے هي جو کنچهه که آسمانوں ميں هي اور زمين ميں 'کهه ( يعني أن کو بتادے ) که الله کے لیئے ' لکھی ھی اُس نے اپنے ارپر رحمت ' بے شک اکھتا کریگا تم سب کو قیامت کے س میں جس میں کچھہ شک نہیں ، جن لوگوں نے اپنے نئیں آپ نتصان بہونچایا تو وہ ایمان نہیں لانے کے 🚺 اور اُسی کے لیئے هی جو کچھہ که تهرتا هی رات میں اور دن میں، ارر وہ سننے والا هی جاننے والا 👔 کہدے ( اے بیغمبر اُن مشرکین کو جو تجھکو بتوں کی طرف مایل کرنا چاھتے ھیں ) که کیا میں خدا کے سوا دوسرے کو دوست بناؤں جو پیدا

کہدے کہ بے شک مجھکو حکم دیا گیا ھی که میں ھوں پہلا شخص

کرنے والا هی آسمانوں کا اور زمین کا اور وهي رزق ديتا هي اور أس کو رزق شهيں ديا جاتا ؟

مَنْ أَسَلَّمُ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكَيْنَ إِنَّا تَكُونَنَّ مَنَ الْمُشْرِكَيْنَ إِنَّا تَكُونَا الْمِي أَخَافَ إِنْ عَصَيْتَ رَبِي عَنَاتَ يَوْمِ عَدَايْمِ آ مَنْ يُصْرَفَ عَنْكُ يَوْمَتُن فَقُن رَحِمةً وَ ذَلِكَ الْفَرُزُالُ مِيْنَ ( إِ وَ ان يَمْسَمُكُ اللَّهُ بِضُوِّ فَلَا كَاشَفَ لَدُ إِنَّا كُوْ وَ أَنَّ يَعْسَسُكَ يتَمَيْر فَهُوَ عَلَىٰ نَبُلُ هَيْءِ قَدَارِ وَ حَوَالْنَاحَرُ فَوْتَى قُلِ الله شهين بينني و بأنكم و أوْحي الَّيْ عَذَالْقراليَ لأُ ذَرَكُمْ بِهُ و مَنْي بَلَغَ إَنَّكُمْ لِنَهُ مُدُونَ إِنَّ مَعَ اللَّهِ النَّهِ اللَّهِ النَّهِ أَكْرِي تُلْ لَّآ اَشْهِ لَ قُلْ إِنَّهَا هُوَ إِلَهْ وَّاحِد وْ إِنْنَيْ بَرَيْ: مَّمَّا تُشْرِرُونَ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ الَّذِينَ الَّذِينَ الَّذِينَ اللَّهُ الْكُتُبِ يَعْرِفُونَكُ كُمَّا يَعْرِقُونَ أَبَغَاءَهُمُ النَّذِينَ خُسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لاَ يُؤْمِنُونَ اللَّهِ وَ مَنْ اظْلَمُ مَوْنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهُ كَذَبًا اوْ كَنَّابُ بِاللَّهُ الَّهُ عَلَى اللَّهُ كَذَبًا اوْ كَنَّابُ بِاللَّهُ الَّهُ لاَ يَفْلَمُ الظُّلْمُ وَنَ آلَ وَ يَوْمَ نَكَشُرُ هُمْ جَمِيْعًا ثُمَّ نَقُولُ

للَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَاوً كُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ سَ

[ V ] 4 - West -[ 44-14 ] حہ اسلام لانا اور(اید حکم قوا عی) کہ و مشرکوں میں یہ حت ہو 🌃 کہانے که بے اساب میں دریا موں - اگر فامومانی کووں نے فروردیار تی - دریے بی نے عدال سے 🚻 حو سخص ته أس سے أس سے عدال رود، فها جانے مریست عدا نے أس پر مهر التي الے اللہ دہی می علمی موثنی سائد و میں ۱۰ اور کو حتدا تسهاو صور بہرسچاو نے بوطوئہ ایس کا دور دانے مالا مين سوالے أسى بے ، اور اور مدة او دہلائے ، منچوے دو ولا سال حدد ہم دار على الله و قدر الما والماعي في الدول بداور صحب والماهي المورد على المال الله المراح (الم معمور دفوس سے ) یا دونسے حدیر سے سے وی سرادے دین ہے ، ایا وی در اللہ وی سے صحید میں اور در مدے ماور وسی دیا ہے میں صحیء کی مراز عام میں اُسے ہے میں عدد به برول اور أن دو سامل والس الس في هذا الرواجي ، ديا م الم دام دول هو دا حدا نے ساتھ امر عمدا عیں ، کہن ہے معنی سالے دیوں دیما ، دہد ہے دہ اس کے سوا ازر دچر بہتی کا واحد اے واحد ہے اور نے سک جین اری سون اُس جہر سے با ہم سریک وبے سو 🚻 جن لودوں دو دہ سمنے کمان دی هی و× اس بات دو اسا هی درہے سين حیسا کہ اپنے متوں بہ حل اوگوں نے اپنے تئیں آپ بعضان دہودچانا ہو وہ اہمال مہم لایہ نے 🜃 او، کون ردادہ طالم هی أس سحص سے جس نے حهوب اجدال خدا پر داندها با أس كى اساديوں كو جهدادا ہے سك طالم طلح نہيں چاہے 🚻 اور جس دں سم أن سب كو اکھما کو منگے بھو ہم کہیدگے اُن لوگوں سے جو سوک کونے تھی کہ کہاں ہیں معہارے شویک جن پر س گھنڌ کرتے سے 🜃

سورة النعام - ٢ [ ٢٣٠ ثُمَّ أَمْ تَكُنَّ فَتُنْتَهُمُ إِلَّا آنَ قَالُوْا وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ اللَّهُ ٱنْظُوْ كَيْفَ كَنَابُوا عَلَى ٱنْفُسهمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَّا كَانُواْ يَفْتَرُونَ آلَ وَ مَنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ الْيَكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوْبِهِمْ أَكَنَّكُم اَن يَّفْقَهُولًا وَ فَي الْذَانِهِمْ وَقُرًا وَ ان يَّرَوْا كُلَّ أَيْمً لَّا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّىٰ اذَا جَاؤُكَ يَجَاداُوْنَكَ يَقُولُ الَّذِينَ تَفَرُوا آنَ هَذَا الَّا آسَاطِيْرُ الْأَلْوَلَيْنَ ﴿ وَهُمْ

يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَ يَنْؤُنَ عَنْهُ وَ انْ يَهُلكُونَ الَّا ٓ ٱنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿ وَ لَوْ تَرَىٰ إِنَّ وَتِفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُو لِلْيَتَنَا نُوَنَّ وَ لَا نُكَنِّبَ بِاللِّي رَبِّنَا وَ نَكُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ اللَّا بَلْ بَدَالُهُمْ مَا كَانُوْ اللَّهُ فُونَ مِنْ قَبْلُ وَ لَوْ رُدُّوْ الْعَادُوْ لَمَا نَهُوا عَنْهُ وَ انَّهُمْ لَكُنْبُونَ ﴿ وَ قَالُواۤ إِنْ هِي إِلَّا حَيَّاتُمْا

اللَّهُ نَيَا وَ مَا نَحْنَى بَعَبْهُ وَثَيْنَ اللَّهِ وَ لَوْ تَرَى اَنْ وُقفُواْ عَلَى رَبِّهُمْ قَالَ ٱلْيُسَ هَٰذَا بِٱلدَّتِي قَالُوا بَلَى وَ رَبُّنَا قَالَ فَنُوْقُوا الْعَنَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكَفُرُونَ اللَّهَ قَن خَسرَالَّذَيْنَ

سورة الاتعام سربا پھر أن كو اور كچهة بهانه بدعر اس كے نهوكا كه كهينگے خدا كي قسم اے همارے پروردكار ھم مشرک نہ تھے 🌃 دیکھہ کس طرح اُنہوں نے اپنے پر آپ جھوٹ باندھا اور کھویا گیا اُنسے جو کچهه که اُنہوں نے اقدرا کیا تھا 📆 اور اُن سیس سے کوئی شخص کان لگانا ھی تھري طرف اور همنے اُن نے دلوں پر بردرے ذال دیائے میں اُس کے سمجھنے سے اور اُن کے کانوں ميں بہوا پن هي اور اگر وه ممام نشانياں ديكھ، لين تو بھيان پر اہمان نه الوبديجے يهاں تك که جب تهرم پاس آوینگ تو کیج بندشی کرینگ ، جو لوگ کافر هوئے کریتے هیں یهه کنچهه نہیں ھی مگر اگلوں کی کہانیاں 🐼 اور وہ ( آؤروں کو ) اُس سے صنع کرتے علی اور خود بھی اُس سے الگ رہنے ہیں اور نہیں ہلاک کرتے سکر اپنے آپ کو اور نہیں جانتے 🔝 اوراگر تو دیکھے جمکہ وہ آگ پر کھڑے ھوں تو کہیاگے اے کاش ھم بھر جاریں اور نہ جھتالویں اپنے پرورداگار كي فشانيوں كو اور هوويس ايمان والس ميں سے 🕜 بلكة أن كو ظاهر هوگيا جو كنچهة که اس سے پہلے چھپاتے تھے اور اگر وہ پھر بھیجدیئے جاویں تو وھی کرینگے حس سے اُن کو منع کیا گیا تھا بے شک وہ جھوٹے ھیں 🗥 اور اُنہوں نے کہا کہ یہہ کچھ نہیں دفیا کی رندگی اور هم نہیں پھر اُتھاء والے 🜃 اور اگر تو دیکھے جبکہ وہ کھڑے کیا جارینگے اپنے دروردگار کے سامنے ( خدا ) کہیگا کہ کیا بہت سیج نہیں ھی ، کہینگے ھاں قسم ھمارے پروردکار کی ' ( خدا ) کہیکا پھر چکھو عذاب بدلے اُس کے جو تم کفر کرتے تھے 🔚 بےشک

نقصان میں پڑے جن لوگوں نے

[ ۱۰ ] سورة الاتعام – ۲

كَنَّ بُوْا بِلْقَاءَ اللَّهُ حَتَّى انَا جَآءَتُهُمُ السَّاءَةُ بَغْتَةً قَالُوْا يْحَسْرَتَنَا عَلَى مَا فَرَطْنَا فَيْهَا وَ هُمْ يَكُمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظَهُ ورهم الاساء ما يزرون الله و مَاالْحَيْوة الدُّنْيَا اللَّ لَعَبْ وَنَهُو وَ لَكَ ارَالُا حَرَةً خَيْرَ للَّذِينَ يَتَّقُرْنَ وَلَكَ تَعْقلُونَ آفَلا تَعْقلُونَ قَلْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحُزُنُكَ الَّذِي بَقُولُونَ فَانَّهُمْ لَا يُكَذَّبُونَكَ وَ لَكِنَّ الطُّلْمِينَ بِاللَّهِ بِاللَّهِ يَجْكَدُونَ ﴿ وَ لَقَدْ كُذَّبِتَ رُسُلُ مِّنَ قَبْلَكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذَّبُوا وَ أُوْنُوا كَتَى ٱتْهُمْ نَصْرُناً وَلاَ مُبَدِّلُ لِكَلَّمْتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءً كَ مِنْ فَبَاسِي الْمُرْسَلَيْنَ اللَّهِ وَ إِنْ كَانَ كَجُرٌ عَلَيْكَ اعْرُاضُهُمْ فَان اَسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَّ نَفَقاً فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّها في السَّمَاءَ فَتَاتَيْهُمْ بِأَيَّةً وَ لَوْ شَا ءَ اللَّهُ لَجَمْعَهُمْ عَلَى الهُلِّي فَلَاتَكُونَنَّ مِنَ الْجِهِلْيِنَ ﴿ إِنَّهَا يَسْتَجِيْبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى

يَبْعَتُّهُمُ اللَّهُ ثُمَّ اللَّهِ يُوجَعُونَ ﴿ وَ قَالُوا لَوْلاَ نُزَّلَ عَلَيْهِ 🚾 - ( و قالوا لولا أنزل عليه آية ) اس آيت سے بعض لوگوں نے استدلال كيا هي كه آنحضرت صلعم کے پاس کوئی معجوۃ نہ تھا یعنی جسکو کفار یا عام لوگ معجوزہ سمجھتے ھیں

جھٹٹیا اللہ سے ملنے کو <sup>4</sup> بہاں تک کہ حب یکایک اُن کے پاس وہ گھڑی آویگی تو کہھنگے هاہے هم پر افسوس هماري أس نقصهر پر جر همنے أس ميں كي ، اور ولا أنهائينكے الله بوجهه اپني پيٿوں پر ٢ جان لو برا هي وه جو أَتَهائهناكے 🖬 اور دنيا كي زندگي كيا هي سكر لهو و لعب ( یعنی چنده روزه بیهوده خوشی ) اور به شک دار آخرت بهنر هی آن لوگون کے لیئے جو پرھیزگاری کرتے تعیں پھر کیا تم نہیں سمجھنے 📆 بے شک ھم جانتے سیں کہ یے شک تجھکو رنجھدہ کرنا سی جو کنچھ وہ کہتے ہیں پھر وہ تجھکو نہیں جھٹلاتے ولیکن بہہ ظالم اللہ کی نشانیوں سے هت دهومي کوتے هيں 🜃 اور بےشک جھٽلائے گئنے هير، پيغمبو نجهه سے پہلے پهر أنهوں نے صبر كيا اسپر كه جهة اللَّه كلُّه اور ابدا دسي كُنِّي يهال، نك، که هماري مدد أن كے پاس آئي ، اور كوئي نہيں بدلنے والا خدا كي باتوں كو ، اور بے شك الدرے پاس آئی هیں پیعمبروں کی حبورں میں سے 🚻 اور اگر تنجهم پر گراں گذرتا هی أن کا منهه پهیرنا ، پهر اگر تو کرسکے که تھونته نکالے ایک سونگ زمین میں یا ایک سیز هي آسمان میں پھر لے آوے اُن کے پاس کوئي نشاني ( تو بھي وہ ايمان نه الوينگے ) اور اگر خدا چاھے تو أن سب كو هدايت پر اكهنّا كرديے پهر نادانوں ميں سے هرگز مت هو 🜃 اس كے سوا کچھہ نہیں کہ وہی لوگ فبول کرتے ہیں جو سنتے ہیں اور آمردے ( یعني کافر ) أنكو أَتَّهَاوِيكًا الله پهر أس كے پاس ليجائے جاويفگے 🗂 أنهوں فے كہا كه كيوں نهيں أتاري كُمِّي اس پر ( يعني پيغمبر پر )

كيونكه اكر كوئي معجزِه هرتا تو كفار يهه نه كهتے كه كيوں النحضرت صلعم پر كوئي معجزه نهيں أتارا گيا \*

# أَيْهُ مِّنْ رَبِّهُ قُلْ إِنَّ اللَّهُ قَادِرٍ عَلَى أَنْ يَّنَزِّلَ أَيْهُ

تفسهر کبیر میں ان آیہ کی شان نزول میں ابن عالس کی روایت سے لکھا ھی کہ حرف بن عامر بن مغل بن عبد مغاب معہ چند قریش کے اُنحضرت صلعم پاس آئے آن سب کے کہا کہ اے محصد اللہ کے پاس سے کوئی معصور اللہ جیسے کہ انبیا کیا کرتے تھے تو ھم تم پر ایمان الأبی مگر خدا نے معجزہ بھیجنے سے انکا، کیا کیونکہ خدا کے علم میں تبا کہ وہ ایمان نہیں الزے کے یہ

جن لوگوں کے مدکورہ بالا آینوں سے دہت استدلال کیا ھی کد آنحضوت صلعم پاس کوئی معجزہ نہ تھا اُن کو اصام فنخوالدیں رازی نے ملحد قرار دیا عی اور اُن کا جواب اس طرح پر دیا ھی کہ خود قران ھی بہت بڑا معجزہ ھی کہ باوجودیکہ کافروں سے کہا گیا کہ مثل اس کے لاؤ اور وہ نہ لا سکے - ممکن ھی کہ یہ، کہا جاءے کہ اگر قران معجزہ تھا تو پھر کافروں نے یہہ کیوکر کہا کہ '' کیوں نہیں اُناری گئی پیغمبر پر کوئی نشاہی '' تو اصام صاحب قرماتے ھیں کہ ھم اس کا کئی ط ح پر جواب دینگے اول بہہ - کہ لوگوں نے دشمنی صاحب قران کو معجزہ نہ تھورایا ھوگا اور کہا ھوگا کہ بہہ تو کتاب کی قسم سے ھی اور کتاب معجزات کی قسم معیں سے نہیں ھی جیسے کہ توریت و زبور و انتجال اور اسی شبہہ کے سبب سے آنہیں نے وہ کہا ھوگا - دوسرے دہہ کہ آنہوں نے معجزات فاحرہ طلب کیئے ھونگے جیسے کہ اور ان یا کے پاس تھے مثل سمندر کے جیر دینے اور بہاڑ کے سر پر معلق ھوجائے اور سردوں کے زندہ کرنے کے اس تھے مثل سمندر کے جیر دینے اور بہاڑ کے سر پر معلق عوجائے اور معجزے طلب کیئے ھونگے جیسے فرشتوں کا اُترنا با آسمان کے تکرے کا قرت پڑنا ۔ اور معجزے طلب کیئے ھونگے جیسے فرشتوں کا اُترنا با آسمان کے تکرے کا قرت پڑنا ۔ اور معجزے طلب کیئے ھونگے جیسے فرشتوں کا اُترنا با آسمان کے تکرے کا قرت پڑنا ۔ اور معجزے طلب کا اُترنا چاھا ھوگا کیونکہ یہ سب باتیں آیت کے لفظ میں شامل ھیں \*

پھر امام صاحب کافروں کے مطلوبہ معجزات نہ نازل کرنے کی وجہہ اس طوح بھان کرتے ھیں کہ جب خدا تعالے نے قرآن مجید بہت نزا معجزہ دیا تھا تو اُس پر اور معجزہ طلب کرنا ضد اور خدا پر تحکم کرنا تھا کرنے اور نہ کرنے میں خدا اپنی موضی کا محتنار ھی وہ لوگوں کی خواھشوں کے مطابق نہیں کرتا چاھا اُن کا سوال قبول کیا چاھا نہ کیا ۔ علوہ اس کے اگر اُن کے اُن سوالوں کو پورا کردیتا تو وہ ایک اور معجزہ چاھتے جب وہ بھی پورا ھوجاتا تو اور چاھتے اور اُس کی کچھہ انتہا نہوتی اس لیکے پہلی تھی ۔ جب وہ بھی پورا ھوجاتا تو اور چاھتے اور اُس کی کچھہ انتہا نہوتی اس لیکے پہلی تھی ۔ ختمہ سد باب کردیا ۔ سوائے اُس کے اگر خدا تعالے اُن کے مطاوبہ معجزات کو نازل کرتا اور

كوئي نشاني ( يعني معجزة ) أسد پرور دگار كي طرف سيد، كهدے كه بے شك الله اسب قادر هي كه المتاري كوئي نشاتي

اگر وہ ایمان نہ لاتے توسب کونیست ، نابوں کر ڈالٹا پس خدا نے بمقتضا ے رحمت کے أنعو نازل نہیں کیا - اور بہت بھی ہے کہ شدا جاتا تھا کہ ولا لوگ ان معجزات کو فائدہ کی غرض سے مهیں طلب کرتے تھے بلک فد سے طلب کرتے تھے اور خدا کو معلوم تھا کہ وہ ایمان نہیں لانے کے \* مگر شاہ ولی الله صاحب نے اپنی کتاب تفہیمات الہیہ میں صاف صاف بیان کیا ھی

كه قرآن متحدد مين كسي معتقزه كا ذكر نهين هي اورشق قمر كي نسبت الها هي كا ولا معجزلا فهين چنانچه ولا فرماتے ھیں کہ ھمارے نزدیک شق قمر معجزات میں سے نہیں هی هاں و× قیامت کي نشانيوں میں سے هی جیسیکه خدانے فرمایا هی که قریب هوئي ساعت أور پهت گیا چاند ليكن أنتصرت صلعم نے أس كے هونے سے پہلے أس كي خبر دىي هى اس راه سے معبجزہ هى \*\*\* اس كے بعد شاہ صاحب فرماتے هيں که الله سمحانه نے ان معجزات ميں سِي کنچهه بهي اپني کناب ( يعني قران ) **ميں ذکر نهي**ں کیا اور نه مطلق اُس کي طرف اشاره کیا ه**ي ، اسمی**ن قائم بهدی یهه هی که قرآن تو پرتوه اسم دایت کا هی ( اور شاه صاحب نے معجزات کو اشرافات امیں داخل کیا هی جو اسم ذات سے کم درجہ ھی اس لیئے اُنہوں نے فرمایا کہ ) پس جو جیز کہ اُس کے مانحت ھی

إما شق القور فعند ناليس من المعجزات انما هو من ايات القيامة كما قال الله تعالي إعنوبت الساعة وانشق القمر ولكاء صلى الله عليه وسلم اخير عنه قبل وجودة فنان معجزة من هذاالسبيل \*\*\*\* و لم بذكر الله سبحانه شيدًا من هذه المعتجزات في كتابة و لم يشر اليها قط بسر بديع و هو ان القران إنما هو من الاسم فلا يذكر فيه ما هو من تنحته ــ ( تفهيمات الهيم)

أس كا ذكر أس مين نهين هوسكتا \*

مگر تعجب یہہ هی که اگر شاہ صاحب کے نزدیک کسی نبی کے معجزہ کا ذکر قران محدد ميں نهوتا تو أسوقت أن كي يهم دليل صحيح هوسكتي تهي ليكن جبكه شاة صاحب اور انبیاء کے معجزات کا ذکر قران مجید میں تسلیم کرتے هیں جیسا که تفہیمات کے متعدد مقاموں سے پایا جاتا هی تو یهم بهید توت جاتا هی اور کوئي وجهم سمجهم میں نہیں آتی کہ قران منجید میں بلا لحاظ اس بھید کے اور پیغمبروں کے معتجزوں کا تو ذکر ھو اور بلحاظ اس بھید کے آنحضرت صلعم کے معجزوں کا ذکر نہو \*

غرضکه امام صاحب نے اسبح ث کو اُسی طریقه پر کیا هی جیسے که همارے هاں کے قدیم علماء کا طریقہ ھی اور شاہ صاحب نے اُس کو تصوف کے سانچہ موھوم میں تھالنا چاھا ھی

## وَالْكِنَّ آكْفُرَهُمْ لَايَعْلَمُونَ اللَّهُ وَلَى الْكُفُرُونَ

مگر اس زمانہ کے لوگوں کو ایسی تفریروں سے تشفی نہیں ھوتی اور جب تک امن حقیقت صاف صاف نه سائی جاوے دل کو طمانیت نہیں رھتی \*

قران مجهد میں اس آبت میں اور اور متعدد آیتوں میں جو کچیہ لکھا ھی سب سیج ھی اور نہایت صفائی سے اصل حقیقت کو بنا دیا ھی – بررگوں کے سابھہ کرامت کا اور انبھاء کے سانھہ معتصرہ کا خیال فطرت کے ایک بڑے لئے سلسلہ سے مربوط ھی جبنک کہ اُس سلسلہ پر ابندا سے بغور کامل نظر نہ ڈالی جاوے اور قران منجید کی آیتوں کے سانھہ اُس کو نہ تطبیق دیے بنارے اُس وقت تک نہ معبوزہ کی اور نہ قرامت کی حقیقت ظاهر هوتی ھی اور نہ اس آیت کی اور نہ قران منجید کی اور آیتوں کی جو مثل اس کے ھیں اصلی مواد و حقیقت کھائی مواد و حقیقت کھائی ھی اور نہ اُن لوگوں کے دلوں کو جو اصلی حقیقت کی بلاش میں تسلی ہوتی ھی پس اول ہم فطوت کے اُس سلسلہ کو منختصر طور پر بہاں کوینگے اور اُس کے بعد فرآن منجید کی آیتوں کو اُس سے تطبیق دینگے – اور اسی کی ضمن میں انسان سے باور کے سام کی غاطی طاہر کرینگے جو انبیاء علیہمالسلام میں انسانوں سے میں انسان کے اُن خیالات کی غاطی طاہر کرینگے جو انبیاء علیہمالسلام میں انسانوں سے میں دوت کے سواکسی آؤر چیز کا ہونا بطور دلیل اُن کی نبوت کے ضروری سمنجھیے میں — ان سب باتوں کے سمنجھائے کے لیئے اولاً فطرت کی اُن باتوں کی طرف توجہہ دلانا ضورر ھی جن سے منخلوقات کا سلسلہ نہوت کے سلسلہ تک ملا ہوا ھی \*

تمام متخلوقات میں انسان هو یا حیوان - شجو هو یا حجو 'سب میں خدا نے ایک فطرت رکھی هی ' اور اُس کے اثر بغیر کسی کے بنائے اور بغیر کسی سکھانے والے کے سکھائے اُسی فطرت کے مطابق هوتے رهتے هیں — اس ودیعت فطرت کو بعض علماء اسلام نے الہامات ضبعی کے نام سے موسوم کیا هی — مگر خدا تعالے نے اُس کو رحی سے نعبیر کیا هی جہال فرمایا هی " و اوحی ربک الی النحل ان انتخلی من الجبال بیوتا و من الشجر و مما یعوشون ( النحل آیت ۲۰ ) یہ وحی جبرئیل یا خدا کا اور کوئی فرشنه شهد کی مکھی کے یا بی لیکو نہیں گیا تھا بلکه خود خدا اُس کے پاس لیجانے والا یا اُس میں دالنے والاتھا \* پالی دیکھو که اس وحی نے شہد کی مکھی میں کیا کیا ؟ کسطر اُس نے پہاڑوں کی چوڑھوں اور گہنے بلند درختوں کی ٹھنیوں میں اور کس حکمت سے چھتا لگایا ' اور کس چوٹھوں اور گہنے بلند درختوں کی ٹھنیوں میں اور کس حکمت سے چھتا لگایا ' اور کس دانائی سے اُس میں چوٹ چھوٹے مسدس خانے بنائے ' پھر کسطر عمدہ سے عمدہ شا بخش دانائی سے اُس میں چوٹ کو اور کسطر کاس سے میتھا شہد نکالا جسکے مختلف رنگ

#### ر لیکن أن میں كے أكثر نہیں جانتے

ایک چهرقے سے زرن رنگ کے جانور بئے کو دیکھو که اُس وحی یا فطرت نے اُس میں کیا کو دکھایا هی — کس حکمت سے وہ اپنا گھونسلا بنتا هی ' دشمنوں سے محفوظ رکھنے کو کسفد، اُنچے کانڈوں دار درختوں میں لٹکاتا هی ' اندهیری برسات کی راتوں میں کس طرح پت بیجنے کا چراغ اپنے گھونسلے میں جلاتا هی ' بیجز اُس وحی کے اور کس نے اُسکو بتایا هی که وہ فاسفورس دار کیہا صرف روشنی دیتا هی اور گھونسلا نہیں جلاتا \*

اسکے سوا اور پرندوں کو دیکھو کسطوح جوڑا جوڑا ھوکر رھتے ھیں' اپنے اندونکو دونوں ملکر کسطرے سیتے ھیں ' ایسی معتدل حرارت اُنکو پہونچاتے ھیں کہ بڑے سے بڑے حکیم سے بھی نہیں ھوسکتی ' پھر بیچۂ کسطوح انڈے کو کھٹک کر نکلتا ھی ' پھر کسطوح وہ ہونوں اُس کو پالیے ھیں جب بڑا ھوجاتا ھی تو اُڑجاتا ھی اور وھی کرتا ھی جؤ اُسکے ما باپ کرتے نہے \*

چرندوں کا بھی یہی حال ھی وہ بھی اُسی وحی کے مطابق جو اُنکو دی گئی ھی کام کرتے ھیں اپنا چارہ دھوندہ لیتے ھیں ' پانی تلاش کرلیتے ھیں اُونت بعید فاصلہ سے پانیکی بو سونگھہ لیتا ھی ' حربہ کے جو اوزار اُنکے پاس ھیں موقع پر کام میں لاتے ھیں دشمن سے اپنی جان پچاتے ھیں' بکری نے گو کبھی بھتریا ندیکھا ھو مگر پہلی ھی دفع دبکھکر کانپتی ھی اور جان بحانیکو بھاگتی ھی ' یہہ سب کرشمے اُسی وحی ربانی کے ھیں جو قادر مطلق ھم، قدرت نے اُنکو عطا کی ھی \*

انسان بھی مثل اُن کے ایک مخلوق ھی وہ بھی اُس وحی کے عطیہ سے محروم نہیں رھا ' مگر جسطرے مختلف قسم کے حیوانوں کو بقدر اُن کی ضرورت کے اُس وحی کا حصہ ملا ھی اسیطرے انسان کو بھی بقدر اُس کی ضرورت کے حصہ عطا ھوا ھی \*

انسان جس شكل و شمايل اور تركيب اعضا پر پهدا هوا هى وه بظاهر أس ميں منفود نهيں هى بلكه أس سے كم درجه كى بهي ايسي متخلوق پائي جاتي هى جو بظاهر أسيكي سي شكل و شمايل ركهتي هى اس سے مراد ميري أس متخلوق سے هى جو انسان كے مشابه هى مگر انساني تربيت كا ماده نهيں ركهتي ويلين اس مقام پر ميري بحث أس شكل وشمايل كے انسان سے هى جس ميں انساني تربيت كا ماده بهي هى - كهرنكة خِدا كا خِطاب بهي

## وَمَا مِنْ دَآبَةً فِي الْأَرْضِ

أن هي سے هى نه أن سے جو حقیقت میں انسان نہیں هیں بلكه انسان سے كم درجه میں اور بلدروں كے سلسله ميں داخل هيں ا

آب و هوا اور أس منكباً كي حالت سے جہاں انسان وهتا هى يا ايسے مقامات سے جہاں گو انسان پايا جاتا هى معر درحقيقت عمرانات ميں شمار نهيں هوسكتے انسان كي ضروريات ميں بهدت كچهه نعير و درال هوجاتا هى معر ميں ان عارضي نبديلات كو بهي اپني اس بحث ميں دخل ندونكا بلكة انسان من حيث الانسان سے بمتنضا ہے اُس كي جبلت انساني كى بحث كورنگا \*

اب هم انسان کا حیوان سے مقابلہ کرتے تھیں اور دیکھتے ھیں کہ انسان بمتابل حیوان کے اُس وحی کا کستدر زیادہ حصہ دانے کا مسمحق تھا اور کن کن امور کے لیڈے \*

اور حیوان دونوں میں دھوک اور پیاس کی خواهش داتے ھیں مگر دونونمیں یہ فوق دیکھتے ھیں اور حیوان دونوں میں دھولانیں کی اس خوا اور پیاس کے دورا کرنے کا تمام سامان خود خدا نے ان کے لیئے منہیا کردیا ھی خوا ہو جنگل میں رھتے ھوں یا دہاز میں خواہ وہ گیانس کھاتے ھوں یا دہایت عمدہ تیار و فربہ خانوروں کا گوشت جہاں وہ ھیں سب کنچھہ اُن کے لیئے مہیا ھی \*

انسان کے لیئے اُس کی اُن خواهشوں کے پورا کرنے کے لیئے بغیر اُس کی محتنت و تدبیر کے کوئی چیز بھی مہیا نہیں یا یوں دہر که نہایت هی کم مہیا هی اُس کو خود اُپنی غذا پیدا کرنی چاهیئے جب که وہ پانی کے چشموں سے دور هی تو خود اُس دو پانی بھی پیدا کرنا چاهیئے \*

جانوروں کو هم دیکھتے هیں که اُنکا لباس خود اُنکے ساتھه هی جو جاڑے اور گرمی میں تبدیل هوتا رهتا هی چھوٹی سی چھوٹی تیتریوں کا ایسا خوب صورت لباس هی که بڑی سے بڑی شہزادی کو بھی نصیب نہیں مگر انسان ننگا پیدا هوا هی اُس کو خود اپنی تدبیر سے اپنی منتنت سے اپنے لیئے آپ گرمی و جاڑہ کا لباس پیدا کرنا هی \*

یہ مضرورتیں انسان کی فرداً فرداً دوری نہیں موسکتیں اور اسلیئے اُس کو اپنے همجنسوں کے ساتھ جمع هوکر رهنے اور ایک دوسرے سے مدد لینے کی ضرورت پرتی هی، بہت قسم کے جانور بھی هیں جو ایک جانب کی حاجت نہیں انسان هی ایک ایسا مخلوق هی جو اپنے همجنسوں کی استعانت کا محتاج هی \*

#### أور نهيس هي كوئي زمين بر چلي والا

اس طوح پر باهم ملکو رهنے کی ضرورت اور بہت سی ضرورتوں کو پیدا کردیتی هی اسبات کی ضرورت پیش آتی هی که ولا متجمع آپس میں کسطرحبر بوتاؤ اور معاشرت کرے ۔۔ کسطرح اپنے گھروں کو آراسته کریں اور کس طرح آن کا انتظام کریں ۔ اُن میں پیدا کیئے هیں اور جن سے نوالد اور تناسل هونا هی کس طرحبر کام میں لاویں ۔ اُن مقاصد کے انتجام کے لیئے کسطرح سومایه پیدا کریں اور جو پیدا کیا هی اُسکو کسطرح بعدر دوسوے کی مزاحمت کے اپنے صوف میں لاویں جس سے دوسرے کو نقتمان نه پہودتے ۔ اُس مجمع کا متحموع میں حیثالمجموع کسطرح پر انتظام رہے ۔ کسی دوسرے ویسے بھی متجمع کی دست اندازی اور زیادتی سے کسطرح محفوظ رہے \* رہے ۔۔ کسی دوسرے ویسے بھی متجمع کی دست اندازی اور زیادتی سے کسطرح محفوظ رہے \* جسکو عتل السانی یا عقل کلی سے تعبیر کیا جاسکنا هی ۔۔ یہہ وهی ودیعت هی جس جسکو عتل السانی یا عقل کلی سے تعبیر کیا جاسکنا هی ۔۔ یہہ وهی ودیعت هی جس سے انسان چند واقعات وقوعی یا مقدمات فرهنی سے ایک نتیجہ پیدا کرتا هی اور جنئیات کی تتبع سے کوئی کلیہ قاعدہ دناتا هی یا قاعدہ کایت سے جرئیات کو حاصل کرتا هی ابتدا سے یعنی جبسیکہ انسان نے انسانی جامہ پہنا هی وہ اس ونیعت کو کام میں اتنا رها ابتدا سے یعنی جبسیکہ انسان نے انسانی جامہ پہنا هی وہ اس ونیعت کو کام میں اتنا رهاگا \*\*

یہی ودیعت هی جس نے انسان کو نئی نئی ایتجادوں اور حقایق اشیا کی تتحقیقاتوں اور علام و فنون کے مبلحثوں پر قادر کیا هی، یہی ودیعت هی جس سے انسان انبساط کی طرف مایل هوتا هی وہ غور کرنا هی که کن محصوسی اور ذهنی چیزوں سے وه خوشی حاصل کرسکتا هی بهر وه اُن کے جمع کرنے اور ترتیب دینے یا ایتجاد کرنے میں کوشش کرتا هی یہی ودیعت هی جس سے انسان کا دل هر ایک واقعه کی نسبت اس طرف مایل هوتا هی که یہه کیوں هوا اور پہر اس سے کیا هوگا، یہی ودیعت هی جس کے سببسے انسان کے دل میں خالق کا سزا و جزا کا ، معاد کا ، خیال پیدا هوتا هی \*

## وَ لَاطَّائِرٍ يُطِيْرُ بِجَنَاحَيْهُ

وجودہ غیر معلوم سے منسوب کرتا ھی جس کے اختیار میں اُنکا کرنا تسلیم کرتا ھی ۔ پھر اُس فیر معلوم وجود سے خوف کھاتا ھی اور بھلائی کو اُسکی خوشی اور بوائی کو اُسکی خفگی تا سبب قرار دینا ھی ۔ پھر اُس غیر معلوم وجود کی خوشی حاصل کرتے اور اُسکی خفگی سے بچنے کی تدبیریں سوچنا ھی ۔ وہ فکر کرتا ھی تک میں کون ھوں اور اخیر میں کیا ھونگا اور آخرکار اعمال کی جزا و سزا کا اور ایک قسم کی معان کے ینیون پر مایل ھوتا ھی \*

بہت تمام خیالات جو بذریعہ وحی کے یا فطرت کے انسان میں پیدا ہوتے ہیں زمانہ کے گذرنے اور آیفدہ سلوں کے آئے اور برابر سنتے رہیے سے دلوں میں ایسے منتشش ہوجاتے ہیں که بدیہیات سے بھی اُن کا درجہ زیادہ ہوجاتا ہی – اور جسطرح انسان کی حالت کو توقی ہوتی جاتی ہی اُسلام سکھائی ہیں ترقی ہوتی رہتی ہی جانگ اُن فطرنے باتوں کا نرقی پانا ہی انسان کی ترقی کہلاتی ہی \*

پس جب اسطرے اس انسانی پتلے پر غور کیا جاوے تو معلوم هوتا هی که یه تمام چیزیں جنکو انبیاءعلیهمالسلام اور حکماء علیهمالرحمة بے دنیا میں قایم کیا هی اور جنکو هم علم معاش – علم تعدن — علم سیاست مدن – علم تدبیر منزل – علم معاشرت علمالمعاملات والاحکام — علمالدین یا ادیان — علمالبرو الانم — علمالمعاد والاخرة — بیے تعبیر کرتے هیں وهی هیں جنکے خود خدا نے انسان میں وهی قالی هی یا اُن کو خود اُس کی فطرت میں رکھا هی \*

یہ حقیقت زیادہ تر وضاحت اور تعجب انگیز طریقہ سے منکشف ہوتی ہی جبکہ تمام دنھا کے انسانوں کو جہاں تک کہ ہمکو اُنسے واقفیت ہی باوجود اُنکی زبان — اُنکی فوم اُنکے ملک — اُنکی صورت — اُنکی رنگت — کے اختلاف کے بہت سی باتوں مٰیں منفق پاتے ہیں گو طریقہ عمل میں کنچھ کچھہ اختلاف ہو مثلاً — معبود کا یقین — اُسکی پرستش کا خیال — موت کے بعد اعمال کی جزا و سزا — دوسوے جہان کا وجود — کسی ہوستش کا خیال — موت کے بعد اعمال کی جزا و سزا — دوسوے جہان کا وجود — کسی ہادی کا رہنماے روحانی کا ہونا — دنیاری معاملت میں — تزوج — سرگروہ کا مقرر کرنا اور اُسکے تابع رہنا — افعال میں — رحم دلی ہمدردی — سچائی کا اچھا سمجھنا — اور اُسکے تابع رہنا — افعال میں — رحم دلی ہمدردی — سچائی کا اچھا سمجھنا — زنا — چوری — قتل — جھوت کو برا جاننا ' یہہ اور اُسٹے مثل اور بہت سے امور ہیں خن میں تمام دنیا کے انسانوں کو متفق پاتے ہیں — چند کا ان اتفاقوں میں سے مستثنی ہونا جن کے اسباب بھی جدا ہیں اس کلیہ کے متناقض نہیں ہی ہ

#### اور نه کوئی پرنده جو اپنے دونوں بازوؤں پر اُزتا هی

یہہ خیال کرنا کہ ان سب نے ایک ایسے زمانہ میں جبکہ سب یکجا ہونگے ان بانوں کو سیکیا ہوگا اور متفرق ہوجائے کے بعد بھی وہ اُن سب باتوں کو اپنے ساتھہ لیکئے ایک ایسا خیال ہی کہ جسدا ثبوت موجود نہیں ہی بلکہ یوں کہنا چاہیئے کہ ناممکن ہی ۔ اگر هم تسلیم بھی کرلیں کہ وہ سب کسی زمانہ میں یکجا نے نوبھی جب ہم یہہ دیکھتے ہیں کہ اُنکی افتراق نے اُنکی حالت کو (چو ضرور ہی کہ بے انتہا زمانہ کی مفارقت باعث ہوئی ہوئی ایسا تبدیل کردیا ہی کہ صورت میں رنگت میں طبیعت میں اعتما کی ساخت میں اُن کے جوز بند میں اُنکی زبان میں ایک تبدیل عظیم واقع ہوگئی ہی تو بہہ کیونکو تسلیم ہوسکتا ہی کہ وہ خود تو بدل گئے مگر جو سبق اُنہوں نے سیکھا تھا وہ نسل کیونکو تسلیم ہوسکتا ہی کہ وہ خود تو بدل گئے مگر جو سبق اُنہوں نے سیکھا تھا وہ نسل در نسل نہ بھولے ۔ بلکہ بوخلاف اسکے وہ اسات کی داخل ہوسکتی ہی کہ یہہ توافق اُسی وحی یا فطرت کا باعث ہی جو خدا نے انسان کو ودیعت کی ہی

مگر خدا نے اس مطرت کو جسکو هم نے عقل انسانی یا عقل کلی سے تعبیر کیا هی ایسا · نہیں بنایا کہ سب میں برابر ہو یا سب میں ایک سا اُسکا ظہور ہو بلکہ انسان کے پملے مهن اُسکے اعضا کی بنارت اس طور پر بنائي هی که اِس فطرت کا ظہور به تفاوت اور بانواع مختلف هوتا هی پس اس قطرت سے جس شخص کو اعلی درجه کا حصه اور جس نوع کا ديا حاتا هي ولا إورونكي الميُّه أس نوع كا هادي إور بيشوا هوجاتا هي - شاه ولي الله صاحب نے ایسے شخصوں کو مفہموں کے لقب سے ملقب کیا ھی - وہ حدیقاللہ البالغہ میں " نحت باب حقيقة النبوة و خواصها " ارفام فرماتے هيں جسكا ماحصل يهم هي كه" مفهمون متفتلف استعداد کے اور کئی قسم کے هوتے هیں -- جسکو اکثر خدا کی طرف سے بدریعہ عبادت کے تہذیب نفس کے علوم کا القا ہوتا ہی وہ کامل کہلاتا ہی - جسکو اکثر عمدہ اخلاق ارر تدایر مغزل کے علوم کا القا ہونا ہی وہ حکیم کہلانا ہی -- جسکو سیاست کے امور کا القا هوتا هي أور ولا أسكو عمل مين السكنا هي ولا خليفه كهالتا هي -- جسكو ماله إعلى سے تعليم هوتي هي اور اُس سے كرامتيں ظاهر هوتي هيں ولا مؤيد بروح القدس كهلاتا هي - اور جسكے دل میں اور زبان میں نور هوتا هی اور أسكي نصيحت سے لوگ فائدة اوتهاتے هيں اور أسكے حواریوں اور مریدوں پر بھی نور و سکینه نازل هونا هی ولا هائی اور مزکی کہلاتا هی - اور جو قواعد ملة كا زيادة جاننے والا هوتا هي وه امام كهلاتا هي ۔ اور جسكے دل ميں كسي قوم پر آلے رالي مصیبت کي خبر ۃالدي جاتي ھي جسکي رہ پیشین گوئي کرتا ھ**ي۔يا** قبرو حشر

### إِلَّا أَمَّمُ ٱمثَّالُكُمْ

کے حالات کا اُسپر انکشانی هوتا هی اور وہ اُسکا وعظ لوگوں کو سفاتا هی وہ مغفر کہلاتا هی ۔ اور جب خدا اپنی حکست سے مفہمین میں سے کسی بڑے شخص کو مبعوث کرتا هی تاکه لوگوں کو ظلمات سے نور میں لاوے تو وہ نبی کہلانا هی " بہر حال شاہ صاحب ہے اس مطلب کو کسی لفظوں سے اور همفے کسی لفظوں سے تعبیر کیا هو نتیجه واحد هی که انسانوں هی میں سے جس درجه اور جس نوع کی فطرت یا وحی خدا نے جس انسان میں ودیعت کی هی وہ اوروں کے ایمئے اُس نوع کا هادی یا رهنما هوتا هی — جس میں خدا نے اعلی درجت کی تہذیب نفس انسانی کی فطرت پیدا کی هی خواہ اسکو انہی لفظوں سے تعبیر کرو خواہ " وما ینطق عن الہوی ان هو الاوحی یوحی " کے لفظوں سے وہ نبی هوتا هی گو که خواہ " وما یکے پیت هی میں کیوں نہو \*

پس اب ایسي مخلوق کي نسبت جس میں خدا ہے اسقدر کاموں اور متعدد درجوں کي فطرت پیدا کي هو خیال کرو که وہ کیا دربگي — فرور هي که وہ اپني تمدني فطرت کے مقتضا سے ایک جگهه اکهنا هوکر رهیگي — اپني مافي الضمير کے اظہار کے لیئے ایسي معین آوازیں ظاهر کریگي جو اُسکے مافي الفمير پردال هوں — جس طرح اُسکو مافي الضمير کے اظہار کي زیادہ ضرورت پیش آتي جاویگي اُن آوازوں کي بهي کثرت اور اُن میں تنوع اور اُشتقاق پیدا هوتا جاویگا رفته رفته وہ اُس گروہ کي زبان فوار پاویکي اور علم لغت اور علم الغت اور علم اشتقاق اور صرف و نصو اور فصاحت و بلاغت سے مالا مال هوجاویگي \*

ولا سب اپني زندگي بسر كرنے كے سامان مهيا كرنے كي فكر كرينگے درياؤں اور نديوں اور چشموں كے مقامات كو پاني ميسر آنيكے ليئے تلاش كرينگے اگر ولا ايسا موقع نه پارينگے تو زمين كهوں كر پاني نكالينگے ايك غريب بيكس عورت بهي اپنے بنچه كے ليئے پاني كي تلاش ميں ادھر اودھر دورتي پهريگي — گوكه چند روز جنگل كي اتفاقيه پيداوار پر ولا اپني زندگي بسر كريں مگر غله پيدا كرنے پر كوشش كرينگے زمين كو پهارينگے اگر كودال ميسر نهوگي تو درخت كے سوكھے نوكدار تهنه هي سے بهزار مشقت زمين چيرينگے اور بيم دالهنگے — بين دون تهانكنے كي كوشش كرينگے \_ درختوں كے پتے هي لييةينگے جانوروں كي كهالوں كے تهبند بين سے بهندهينگے اپنے كهيت ميں دوسرے كو نه آنے دينگے اپنے غله كي حفاظت چوند سے پرند سے باندهينگے اپنے كھيت ميں دوسرے كو نه آنے دينگے اپنے غله كي حفاظت چوند سے پرند سے انسان سے هر طرح پر كرينگے — رفته رفته زراعت كے قواعد اور حقوق كي بنياد اور اسكے توانين قايم هوجارينگے اور جس طرح أسكو توقي هوتي جاريگي أسي طرح ان سب باتوں ميں توانين قايم هوجارينگے اور جس طرح أسكو توقي هوتي جاريگي أسي طرح ان سب باتوں ميں توانين قايم هوجارينگے اور جس طرح أسكو توقي هوتي جاريگي أسي طرح ان سب باتوں ميں توانين قايم هوجارينگے اور جس طرح أسكو توقي هوتي جاريگي أسي طرح ان سب باتوں ميں توانين قايم هوجارينگے اور جس طرح أسكو توقي هوتي جاريگي أسي طرح ان سب باتوں ميں توانين قايم هوجارينگے اور جس طرح أسكو توقي هوتي جاريگي أسي طرح ان سب باتوں ميں

#### بجز أسكے كه مثل تمهاري جماعتيں ههى

جو معاش کے ذریعے هیں ترفی هوتی رهیگی یہاں تک که انگوری باغ لگاوینگے اور اُس سے شراب بناوینگے اور اُس سے شراب بناوینگے اور اُسکو پی کر مصست هوجاوینگے \*

وہ اپنی بوں و باش کی فکر کرینگے منانات بناوینگے کالا کمل تان کر یا سرکنڈے اور بانسی جمم کرکے یا ایفت اور گارہ بناکر اور اس طرح مجنمع هرکر گانوں اور قصبی اور شہر آباد کرینگے رفته رفته اُس میں ترقی کرتے جارینگے یہاں تک کہ قصر حمرا اور محل بیضا اور کرستل پلیس اور شیش محل ننا کر اُس میں جین کرینگے \*

وہ اپنے گھروں کی درستی اور آباسی کی تدبیریں سوچینگے فرزندوں کی خواهش مونس غمگسار کی آرزو کو پورا کرینگے تزوج کے قواعد اولاد کی پرورش کے طریقے اُنکے حقوق اُنکے ساتھ سلوک کے طریقے قرار دینگے جو رفتہ رفنہ ایسی ترقی پاوینگے کہ علوم کا درجہ حاصل کرینگے اور علم تدبیر منزل کے نام سے موسوم ہونگے \*

وہ اپنی گروہ میں راہ و رسم کے طریقے اخلاق اور دوستی اور محدیت اور همدیردیی کے قاعدے ایجاد کرینگے رسم و رواج قایم کرینگے خوشی اور انبساط حاصل کرنے کے سامان مہیا کرینگے اور وہ تمام چیزیں رفتہ رفد علم اخلاق و معاشرت کا درجہ حاصل کرینگی \*

ولا أس متجمع كي حفاظت كي اور أس ميں انتظام قايم كرنے اور سب كے حقوق متحفوظ رهنے كي فكر ميں پرينگے أسكے ليئے كسيكو اپنا سردار بناوينگے اور رفته رفته سليمان كي سي بادشاهت اور عمر كيسي خلافت قايم كرينگے اور وهي أنكے قوانين نرقي پاتے پاتے علم سياست مدن كا رتبه حاصل كرينگے \*

فطرت کے تفاوت درجات کے موافق اُنہی میں سے وہ لوگ دیدا هونگے جنکو شاہ ولیاللہ صاحب نے 'کامل' حکیم' خلیفہ' مؤید بروح القدس' هانسی و مزکی ' امام' منذر' نبی' کے لقب سے ملقب کیا هی اور اس زمانہ کے بے اعتقادوں نے ' رفارمر' اُنکا نام رکھا هی' اور آنہی کی نسبت خدا نے یہہ فرمایا هی' هوالنبی بعث فیالامیین رسولا منہم'' \*

شالا صاحب فرماتے هیں که بعثت إنبیاء کا کوئی نه کوئی سبب هوتا هی -- یا تو یہه هوتا هی اور اُس سے اور هوتا هی که ایک دولت ( یعنی حکومت یا سلطنت ) کے اہتداء ظهور کا اور اُس سے اور دولترس کے زوال کا وقت آپہونچتا هی اُسوقت خدا اُس دولت کے لوگوں کے دین کو قایم رکھنے کے لیئے کسیکو مبعوث کرتا هی جس طرح که همارے سردار متحمد صلی الله علیه وسلم کی بعثت هوئی -- ( نعوذِ بالله ولیس اعتقادیی هذا ) یا خدا تعالی کسی قوم کا بقا اور تمام

# مَا فَرْطَنَا فِي ٱلكِتْبِ مِنْ شَيْ

انسانوں پر اُسكا برگزیدہ كرنا چاهتا هى اُسوقت كسیكو صبعوت كرتا هى جو اُندي كجي كو سیدها كرے اور كناب اُنكو سكهاوے جس طرح كه همارے سردار موسی علیه السلام كي بعثت هوئي ــ یا كسي قوم كے منفظم كرنیكے لیئے جسكې دولت و دین كي پایدارې قوار پاچكي هى كسي منجده كے مبعوت كرنے كي ضرورت هوتي هى جیسیكه داؤه و سلیمان اور سام انبیاء بغي اسرائیل كي بعثت هوئي جنكو خدا نے اُنكے دشمنوں پر فتح دي - شاة صاحب نے جو كيچود فرمانا يهه اُنكا استنباط هى مگر همارا يهه عقيدة نبين هى سين يتين كرتا هوں كه بعثت انبیاء صوب تهذیب نفس انساني كے لیئے هوتي هى نه اور كسي چين كے لیئے \*

ایسا هادی جس میں اس قسم کی هدایت کی کامل فطرت هوتی هی وهی نبی هاتا ایسا هادی جس میں اس قسم کی هدایت کی کامل فطرت هوتی هی وهی نبی هاتا هی اور وهی فطرت ، ملکه نبوت ، ناموس اکبر ، جبرئیل اعظم نکی لقب سے ملفب کینجاتی هی ور کنچهه نہیں جاننا دفعماً اُسکے دل میں بغیر کسی هی حدود کسی اسلام کے ایک القا هوتا هی اور قلب کو ایک صدمه اُسکے القا سے متحسوس هونا هی جیسیکه اوپر سے کسی چیز کے گرنے سے صدمه هوتا هی یا اس قسم کا ایک انکشاف اُسکے دلپر هوتا هی جو سبچ میچ ولا جاننا هی که تمام حجاب اُنهه گئے هیں اور جسکی میں نلاش میں تها مثل سیده دم صبح میرے سامنے موجود هی – شاید مختلف حالات و معاملات میں اوروں کو بهی ایسا هوتا هو مگر جب اُس شخص میں دو صنتیں تسلیم کولی گئی هیں میں اوروں کو بهی ایسا هوتا هو مگر جب اُس شخص میں دو صنتیں تسلیم کولی گئی هیں اور ازمی ننیجه یهه نکلنا هی که اُسکا ولا القا یا وحی خوالا جبرئیل لیکر آیا هو یا خود ولا ملکه نبوت هی اُس میں اور خدا میں ایلنچی بنا هو سیج اور فطرت الله کے مطابق هی – ملکه نبوت هی اُس میں اور خدا میں ایلنچی بنا هو سیج اور فطرت الله کے مطابق هی – ملکه نبوت هی آس میں اور خدا میں ایلنچی بنا هو سیج اور فطرت الله کے مطابق هی – تهذیب نفس سے بلاشبهه بہت امور متعلق هونگے لیکن اُن سب میں ضرور کوئی ایسا می موزد کوئی ایسا میر بهی هوگا جو اصل اصول تهذیب نفس انسانی کا هو اور ولا اصول بمقتضاے فطرت انسانی اسانی کا هو اور ولا اصول بمقتضاے فطرت انسانی اسانی کا هو اور ولا اصول بمقتضاے فطرت انسانی انسانی کا می اسانی کسی به خور انسانی انسانی انسانی کا مورود کوئی ایسا انسانی انسانی انسانی کا هو اور ولا اصول بمقتضاے فطرت انسانی انسانی کا مورود کوئی ایسا انسانی کا مورود کوئی ایسا میں انسانی کا مورود کوئی ایسانہ کی دورود اصور کیساند کی دورود اصور کیساند کی دورود انسانی کا مورود کوئی ایساند کی دورود اصور کیساند کی دورود اسور کیساند کی دورود اسور کیساند کی دورود اسور کیساند کی دورود اسور کیساند کی دورود کیساند کیساند کیساند کیساند کی دورود کیساند کیساند کیساند کیساند کیساند کی دورود کیساند کیسا

#### هم نے کناب میں کوئي چیز نہیں چھوڑي

ولا هی جسکو خود انسانی فطرت نے قابم کها هی یعنی وجود اعلی اور قوی زبردست وجود کا ۔
اس مقام پو هم اس عصف کو کد اسی امر کو هم نے کیوں اسل اصول تهذیب نفس انسانی قرار دیا هی چهور دبتے هیں تاکه خلط بنحث نهو جارے پهر کسی مقام پر اس سے بنحث کریکے اور اسابئے به تسلیم امر مذکور کهتے هیں که ضرور اُس هادی کا سب سے بڑا اور سب سے مقدم کام اُس سب سے اعلی اور سب سے قوی اور سب سے زبردست همه قدرت وجود کی طرف هدایت کونا هوگا اور جبکه وه کامل فطرت سے هدایت هوگی تو تمام کامل فطرت رکھنے والے هادیوں کو اُس میں اختلاف نهوگا اور وهی فطرت الله اور دین الله هوگا ۔ اور اور امور جو اُسکے متعلق هیں طریقے یا رسمیں یا مصالح هونگے جنکو اب هم شرایع کے نام سے موسوم کو اُسکے متعلق هیں طریقے یا رسمیں یا مصالح هونگے دین واحد نها اصل دیں میں کبچهه تفاوت نه تها ۔ خدا فرماتا هی، شرع لکم من الدیں ما وصی به نوحا والذی اوحینا الیک مما وصینا نه ابرانیم و موسی و عبسی، ( الشوری آیت ۱۱ ) اور ایک جنه فرمایا هی " لئل جعلنا منکم شرعة و منها جا " ( مایده آیت ۱۱ ) اور ایک جنه فرمایا هی " لئل جعلنا منکم شرعة و منها جا " ( مایده آیت ۱۱ ) ور ایک جنه فرمایا هی " لئل جعلنا منکم شرعة و منها جا " ( مایده آیت ۱۲ ) \*

بلحاظہ أن فطرتوں كے جو خدا نے انسان مير بيدا كي هيں شاہ ولي الله صاحب بهي اسبات كے قابل هوئے هيں كه انسان † كا أنكو توك كرنا متحال هى اور ولا بہت سے امور ميں ايك ايسے حكيم كے محتاج هيں جو تمام ضرور ترں سے واقف هو اور مصالح تدبير جانتا هو حوالا بندريعه فكر و درايت كے خوالا اس طوح پر كه خدا تعالى نے أسكي جبلت ميں قوت ملكية ركھي هو اور ملاء اعلى سے أسپر علوم نازل هوتے هوں \*

پھر ولا لکھتے ھیں که انسانوں میں جو رسمیں قایم ھوجاتی ھیں اُنمیں اکثر بسبب قوم کے سوداروں کی نادانی سے خوابیاں پر جاتی ھیں اور نفسانی خواھشوں اور شیطانی حرکتوں نک دہونچ جاتے ھیں اور بہت سے لوگ اوسکی بھروی کرنے لگتے ھیں اور اسلیئے ایک ایسے شخص کی حاجت ھوتی ھی جو غیب ‡ سے مؤید ھو اور مصالح کلیه کا پابند ھو تاکه رسومات بد کو متادے اور ایسا شخص مؤید بروح القدس ھوتا ھی \*

پھروہ ارقام فرماتے ھیں کہ انبیا کی بعثت اگرچہ دراصل آؤر التخصیص عبادت کے طریقوں کی تعلیم کرنے کے لیئے ھوتی ھی مگر بعد کو اُسکے ساتہہ رسومات بد کا دور کرنا بھیشامل

<sup>+</sup> حجة الله البالغة ياب اقاءة الارتفقات و اصلاح الرحرم -

إلى مالة صاحب بهاے فيد كے نمارت الله كا افظ استعمال فرمائے تو مطلب بالكل صاف هرجاتا بـ

## ثُمَّ الى رَبَّهِم يُحَشَرُونَ

هوجاتا هی - بهه بات ذرا تفصیل طلب هی اگرشاه صاحب کی مراد آن رسوم بد سے هی جو عبادت اور تهذیب نفس انسانی سے متعلق هیں تو سلمنا اور اگر مراد آن رسوم فی اصلام سے بهی هی جو محض دنباوی اُمور سے متعلق هیں تو هم اُسکو نهیں قبول کرسکتے کیونکہ نبوت کو محض دنیاوی امور سے کچھہ تعلق نهیں هی - اور قصہ تابیر نخل اور یہم الفاظ که " انتم اعلم بامور دنیا کم" اور یہم حدیث که " من احدث فی امرنا هذا مالیس منه فهورد " ایک بہت بری دلیل هماری اس مدعا پر هی \*

تمام رسوم و عادات اور طریقے جو انسانوں میں بمقتضاے اُنکی فطرت کے قایم هوجاتے هیں وہ متعدد اقسام پر منتسم شیں \*

اول - جو خدا کی نات و مفات سے متعلق ہیں یعنی اُس قوت املی کے وجود سے جسکو انسانوں نے بمقتضاے اپنی فطرت کے تسلیم کیا ہی \*

دوم — أسكي عبادت كے طريقوں سے جو لوگوں نے بمنتضا ے فطرت انساني أسكے لهياً عوار ديائے هيں اور يہي امور ولا هيں جس پر دين كا اطلق هونا هي \*

سوم سود امور هیں جو تہذیب نفس انسانی سے علاقہ رکھتے هیں اور جننو نوع انسانی نے بطور بدیہیات کے حسن یا قبیم قرار دے رکھا هی مثلاً زنا قتل سرقه کنب وغیره که تمام نوع انسانی کے نزدیک قبیم هیں گو که کسی فرقه نے زنا یا قنل و سرقه و کذب کی حقیقت قرار دینے میں غلطی کی هو – یا جیسے صداقت رحم همدردی که تمام نوع انسانی کے نزدیک حس هیں گو که کسی سے اُسکی حد صحیح طور پر بیان نہوسکی هو – انہی امور سمگانه کی نسبت جو طریقے قرار پاتے هیں اُنکا نام شریعت هی \*

چہارم — را اسور هيں جو منتض دنياري اسور سے تعلق رکھنے هيں وا ندين هيں اور نه انبياء کو من حيثالنبوت أنسے کچهه تعلق هي — اسي سيں وا تمام مسايل بهي داخل هيں جو علوم و فنون اور تتحقيقات حقايق اشياء سے علاقه رکھتے هيں گو که انبياء نے أن امور کا ذکر أس طرز يا الفاظ ميں کيا هو جس طرح پر اُس زمانه کے لوگوں کا يتين يا أنکي معلومات تهى \*

شاة ولي الله صاحب نے اس مبحث كي زيادة تفصيل كي هى اور بهت اچهي كي هى وة فرماتے هيں كة وة چيز جو انبياء اسباب ميں قاطية خدا كے پاس سے لاتے هيں وة يہة هى كه ديكها جاوے كه كهانے چينے اور لباس اور مكان بنانے اور زبب و زينت كرتے اور

#### بھر اپنے پروردگار کے پاس اکھتے کوئے جاویدئے 🔝

نکاح شادسی بیالا کرنے اور خوید و فورخت کرنے اور گفاهگاروں کے سزا دینے اور تفارعات کے فیصل کرتے میں اُسوقت کے لوگوں میں کھا عادتیں اور رسمیں صوب ھیں پھر اگر وہ سب باتهي عقل كلي كے سطابق و سفاسب هيں تو أنكے ادل بدل كرندكے كوئي معني نهيں هيں بلکہ ضرور ھی کہ لوگوں کو اُسی پر قایم رھنے کے لیئے برانگیشتہ کیا جاوے اور اُس باب میں أنكى تصويب كي جاوے أور أسكي حوبيان بقلائي جارين اور اگر وہ مطابق نہوں اور أنكيرو و بدل كي حاجت هو كهونكة ولا دوسوول كو ايذا وپونتهاتي هيل يا لذات دنها مهل قالديتي هيں اور مهكي سے باز ركهتي هيں۔ اور دين دنيا سے بے فكر كرديتي هيں اسوتت بهي کوئی ایسی بات نہیں۔ نکالی جانی جو بالکل اُنکے صالوفہ امور کے بوخلاف ہو بلکہ جو اگلی سنالیں اُن اوگوں کے هاں هیں اور جو اچھ لوگ اُن لوگوں کے نزدیک گذرے هیں اُنکی طرف أنكو پهدوا جاتا هي اور جب ولا أس طرف مايل هوتے هيلي تو أفكو تهيك بات بنائي جاتي هي اور أنكي عقليل أسكو نامقبول نهيل كرتيل بلكه أنك داول كو طمانيت هوجاتي هي كه يهي سيج هي — اور يهي سبب هي كه انبيار عليهم السلام كي شريعتين منختلف هين — جو لوگ راسخ في العلم هين جانتے هين كه شرع منن درباب نكاح اور طلاق اور معاملات اور زیب و زینت اور لباس اور انفصال مقدمات اور حدود اور لوت کے مال کی تقسیم کی کوئی ایسی بات نہیں آئی هی جو اُسوقت کے لوگ اُسکو نبجانتے هوں یا اُسکے کرنے سے نوند میں  $_{
m y}$ پر $_{
m c}$ ویں جب اُسکے کرنیکا حکم هو — هاں یہه هوا هی که جس میں جو خرابی نهي و $_{
m c}$ درست كردي كُنِّي اور غلط كو صحيم كرديا - أن لوگوں ميں سود خوري بهت تهي اسكو مغع کودیا – وہ پھل آنے سے پہلے صوف پھول آنے پو میوہ بیچ ڈالتے تھے۔ اور پھر اُس میں جھگڑا هوتا تها اُسكو منع كرديا -- ديت يعني خون بها عبدالمطلب كے وقت ميں دس ارنت تھے پھر فوم نے دیکھا کہ قتل سے باز نہیں رھتے تو سو اونت دیت کردیئے اور اُنحضرت صلعم نے اُسیکو قایم رکھا پہلے پہل مال غذیمت کی تقسیم ابی طالب کے حکم سے هوئی اور رئیس قوم کے لیڑے بھی حصہ قرار پایا - آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خمس جاری کیا - شاهان فارس یعنی قباد اور اُسکے بھیے نوشیرواں نے خراج اور عشر لوگوں پر مقرر کیا تھا شرع میں بھی یہی قرار دیا گیا۔ بنی اسرائیل زنا کے جرم میں رجم کرتے تھے چوروں کے هاته، کاتتے تھے (یہودیوں میں ھاتھہ کاتنے کی رسم نہ تھی بلکہ عرب میں تھی ) جان کے بدلے جان مارتے تھے قران میں بهي يہي حكم نازل هوا ( رجم قران صين نهيں هي ) ارر اسي طرح كي بہت سي مثائيں

## وَالَّذِينَ كَنَّابُو بِاللَّمْنَا

ہیں جو تلاش کرنے رالے سے منطقی نہیں ہیں۔ بلکہ اگر نوفطین یعنی پوری سمجھہ کا ہی اور نمام احکام کے مواقب پر سحیط ہی تُر تُو بہہ بھی جانیگا کہ انبیاء علیہمالسلم عبدات

میں بھی اُسنے واجو قوم کے پاس تھا بعینه اُسکی نظیر کے اور کنچھہ نہیں لائے لیکن اُنہوں نے جاھلیت کی تنصریفات کو دور کردیا اور جو مُنہم تھا اُسکو اوقات و اران کے سانھہ ضمط کردیا اور جو تھیک تھا اُسکو لوگوں میں پھیلا دیا ( اننہی ) \*

یہہ مضمون شاہ ولی الله صاحب کا قریب قریب ایسے مضمون کے هی جو اس زمانہ کے لرگرں کے خیال میں ھی اور جنکو ھمارے زمانہ کے علماء او، مقدس لوگ کافر و ملیحد اور سوتد و اندین کہتے هیں گو که وہ لااله الاالله منصد رسول الله وما جاء به ډر الهي يقين رائهني هوں مگر نہیں معلوم که وہ لوگ نداہ ولي الله صاحب کو کیا کہنے هیں جو اسبات کے قائل ھیں کہ انبیاء عبادات میں بھی کوئی نئی چیز نہیں لائے بہر حال شاہ صاحب نے جو متخض دنياوي إمور كو بهي مذهب يا شريعت مين شامل كرنيا هي هم أسكو تسليم نهي<sub>ن</sub> كرتے - دبن جيسا كه اوپر بهان هوا مرور ايام سے تبديل نهيں هوسكتا - ليكن دنياوي معاملات وقناً فوقناً ببدیل هوتے رهتے هیں اور وہ کسي طرح ابدی خدا کي جانب سے صورت خاص کے متحکوم نہیں هوسکنے - اگر یہم کہو کہ جب اصول آنکے متحدوظ هیں تو حوالت جدید کے احکام علماء اسلام جو کانبیاء بغیاسرائیل هیں استنباط کرسکینگے – تو هم بهه کهینگے که علماء وقوهن يہود کے اور قسيس و رهبان عيسائي مذهب کے بھي علم ميں کنچهه کم درجه نہيں رکھتے تھے اگر اُنہوں نے دنیاری احکام میں غلطی کی تو کیا رجہہ ھی کہ یہہ غلطی نکرینگے أور اگر دنياوي احكام بهي داخل نبوت هين تو كيا وجهة هوگي كه أنكي غلطيون كي وجهه سے تو انبیاء کے مبعوث ہونیکی ضرورت ہو اور انکی غلطی کے سبب نہو - خصوصاً ایسی صورت مهن که توریت مقدس مهن جسقدر دنهاري امور کا تذکره هی اُسکا عشر عشهر بهی قران منجيد ميں نهيں هي \*

یه مباحث نهایت طویل هیں اور یه مقام أن سب کے بھان کی گنجایش نهیں رکھتا مگر اس تمام بحث سے یه نتیجه حاصل هوا که انسانوں میں بموجب فطرت انسانی کے کوئی نه کوئی اُنکا هادی هوجاتا هی اگر خدا نے اُسکو فطرت کامل اور وحی اکمل عطا فرمائی هی تو وه سنچا هادی هوتا هی جسکی نسبت خدا نے فرمایا هی " لکل قوم هاد " پس جو گروه کسی شخص کو دین و شریعت کا هادی سمنجهتی هی اُسکی بزرگی و تقدس تا

#### اور جن لوگوں ہے جھائلایا ہماری نشانیوں کو

اعتقاد بھی اعلی درجہ پر رکھنی ھی جسکا نتھجہ سوافق قطرت انسانی کے بھم ھوتا ھی كه إنسانون سے أُسكو برتر درجه دیا جانا هي يہاں تك كه ابن الله يا منتبط ذات اله ( یعنی اُوتار ) یمین کیا جانا ھی اور کم سے کم یہم ھی کہ اُس میں ایسے اوصاف اور كرامتين اور معجور تسليم كيئي جاتے هيں جنسے نوع إنسان سے أسكو بونوي حاصل هو معمولی واقعات اور حادثات کو جنو قانون تدرت کے مطابق واقع ہوتے رہتے ہیں جب اُس کی طرف منسوب هوتے هیں تو وہ اُس کی کراست اور معنجز، قرار پاتے هیں منلاً اگر ایک ۔۔۔ عام آدمی کسیکو دد دعا دے کہ تعجهہ پر بجلی گرے اور اتفاق سے وہ بنجلی سے مارا جاوے دو كسيكو كنچهد خيال بهي نهو - يكن اگر وه بد دعاكسي ايسے شخص نے دىي هو جسكے سدس کا خیال لوگوں کے دلوں میں هو تو اُسکی کراست یا سعجزہ سےمنسوب هوجاتی هی -بہت سي باتيں هوتي هيں كه أن لوگوں سے جنكے تقدس كا خيال هوتا هي اسيطرح سرزد هوني هيں جيسيكه عام انسانوں سے مكر مقدس لوگوں سے سرزد حونے كے سبب أندي ددر ر مغزلت زیاده کیجاتی هی اور معجزے و کرامات کے درجہ پر پہونچا دیا جاتا هی - انسان میں بعضی ایسی فوتیں هیں جو اضامی طریقه مجاهده سے قری هوجاتی حیں اور کسی میں بمقتضا \_ خلقت قوی هوتی هیں اور ان سے ایسے امور ظہور پاتے هیں جو عام انسانوں سے جنہوں نے اُن قوتوں کو قوی نہیں کیا ھی ظہور نہیں پاتی حالانکہ وہ سب باتیں اسیطرح هوتی هیں جسطرح که اور امور حسب مقتضایے فطرت انسانی واقع هوتے سیں مگر ولا بھی اُن مقدس شخصوں کے معجزے و کرامات شمار ھوتے ھیں - بہت عجیب باتیں افواهاً ایسے بزرگوں کی نسبت مشہور هوجاتی هیں جنکی در حقیقت کچهم اصل نهیں ھوتی مکر اوک اُن بزرگوں کے تقدیس کے خیال سے ایسے مؤثر ھوتے ھیں کہ اُسکی اصلیت کی تحقیق کی طرف متوجه نہیں ہوتے اور بے تحقیق اُسپر یقین کرلیتے ہیں ۔ یہی سبب ھی که انبیاء سابقین علیهم السلام کے تمام واقعات کو لوگوں نے ایسے طور پر بیان کیا ھی جنکا واقع ھونا ایک عجیب طریقہ سے ظاھر ھو اور پھر آنہیں کو اُن کے معجزے قرار ديئے هيں اور بعضي ايسي باتيں منسوب کي هيں جنکا کچهة ثبوت نهيں - انهي غلط خیالات کے سبب لوگوں نے انبھاء علیہم السلام سے انکار کیا ھی چنانچہ دوم نوح قوم عان قوم ئمرد نے انبیاء کے انکار کرنے کی یہی وجهہ بهان کی که '' ان انتم الابشر مثلنا '' پس انہی غِلط خيالات كي وجهه تهي كه مشركين عرب بهي أنحضرت صلعرسي ومجزول كے طلب كار

## صُمُّ وَ بَكُمُ فِي الظَّلَمُاتِ

ھرتے تھے -- بجبھي يہم كہتے تھے كه اكر يهه پيغمبر ھيں تو كيبن فهيں أن كے داس مرشنے آتے کیون نہیں اُن کے پاس حرانہ اُتارا گھا — کبھی کہتے تھے که یہم تو عام انسانوں کیطرح کھاتے پیتے ھیں بازاروں میں پڑے پھرتے ھیں یعنی انسانوں سے زیادہ کوئی رات ان میں نہیں ھی -- کبھی آسماں سے پتھر برسوانے چاھتے تھے -- کبھی آسمان کا ٹکڑا توت کر گرنے کی خواهش کرتے تھے \*

> فل انما إنا بشر مثلكم يوحي الي انميا الهكم اله واحد ( سورة كَهْفَ آيت ١١٠)

عل لا إملك لنفسي نفعا ولا صوأالا ماشاء الله و لوكنت اعلم الغيب الستكثرت من التخير وما مسنى السوم ان انا الا نذير و يشير لقوم يومنون ( سورة اعراف آیت ۱۸۸ ) –

وحدانیت ثلاثه کا ایک رکن جو توحید فی الصفات هی اُس کی تکمیل کے لیئے اس قسم کے خیالات کا مثانا ضرور تھا اسلیلے جا بیجا قرآن میجید ميں معجزات كي نفي أئي هي خدا تعالى نے أنعضرت صلعم کو حکم دیا که " لوگوں سے کہدے کہ اسکے سوا کنچھہ نہیں کہ میں انسان ھوں مثل تمہارے ، منجھکو وحي دي گئي ھي کہ یہی تھیک بات ھی کہ تمہارا خدا خدائے واحد ھی " اور دوسري جنبه یہ حکم دیا کہ " لوگوں سے کہدے کہ میں مالک نہیں ہوں اپنے لیئے کسی نفع يا ضور كا مجز أسكے كه جو چاهے الله اور اگر ميں غيب کا عالم هوتا تو میں بھلائیوں کو بکئرت حاصل کرلیتا اور برائي مجهكو چهوتي بهي نهين مهن تو أن لوگون كو جو ایمان الله هیں قرانے والے اور خوش خبری دینے والے کے سوا اور كنچه، نهين هون " \*

کافروں نے آنکصوت صلعم سے معتجزے طلب کیئے اور صاف صاف کہا کہ هم هرگؤ تنجهه پر ایمان نہیں الندیمے جب تک که تو زمین پهار کر همارے لیئے چشمے نکالے ، یا تمورے پاس کھنجور و انگور کا باغ هو جسکے بيچ ميں تو بہتي هوئي نهريں نكالے زور سے دہني هوئي یا تو هم پر جیسا که تو سمجها هی آسمان کے تکرے والے ' يا خدا اور فرشترن كو اپنے ساته، الوے ' يا تمرے ليئے كوئي مزین گھر ھو ' یا تر آسمان پر چرّہ جاوے ' اور ھم تو تھرے منتر پر هرگز ایمان نهین لانیکے جب تک که هم پر ایسي کتاب آترے جو هم ډرلا ايس " مگر باوجود اسقدر اصرار کے

و قالوا این نو من لک حنی تفجر لذا من الأرض ينبوعا أو يكون لك جنة س نخيل و عنب فتفتجر الانهار خلالها تفجيرا او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا اوتاتي بالله وملائكته قبيلا او يمون لك بهتأ من رخوف او ترقي في السماء ولن نومن الرقيك حتى تنزل عاينا كتابا

#### بهريم كونكم هيس اندهموون سهى

مقرؤة على سبتهان بي هل كفت جو كافرول نے معتبروں كے طلب ميں كيا اور بغير ايسے الا دسرا رسولا(سور دني اسرائيل معتبروں كے ايمان لانے بد شديد انكار كيا اُسبر بي خدا عے أيت ١٩٠ — ٩٥) - اُنِي پيغمبر سے يہي فرمايا كه " تو اُنسے كہدے كه چاك هي

میرا پروردگار میں نو کاچھہ نہیں هوں مگر ایک انسان بھیبجا هرا یعنی رسول " ہ
ایک اور جنگھہ هی که " کافروں نے کہا که " کیرں نہیں اُوتاری گئیں اُسپر یعنی پینمبر
لولا انرل علیه ایات اُمن رہہ پر نشانیاں یعنی معتجزے اُسکے جواب میں خدا نے پیغمبر
قل انما الادات عند الله و اُدما ہے کہا که نو یہه کہدے که بات یہ هی که نشانیاں یعنی
انا نذیر صفی ( سورہ عنکموت معجزے تو خدا کے پاس هیں اور اسکے سوا کبچھہ نہیں که
آیت ۲۲) -

أنتصمرت صلعم باس جو افضل الانبياء والرسل هبي معتصرة نبهوني كي بيان سي ضمنا يهم بھی ثابت ہوتا ہی کہ انبیاء سابتین علیہمالسلام کے باس بھی کوئی معتجزہ نہیں تھا اور جن واتعات کو لوگ معجزة ( متعارف معنی مبنی ) سمنجیدے لیے در حقیقت ولا معجزات نه نهے ملکه ولا واقعات تھے جو مطابق قانون قدرت کے واقع عوقے نھے -- خاتم النبيين علية الصلواة والسلام نے جو اسمات كو كهوال ديا اور چها لكا نهين ركها اسكا اصلى سمب يهم هي كه بوا جزو اسلام كا جس كے سبب أس دو خطاب " اليوم اعملت لكم ديفكم " كا ملا اور جس كي وجه، سے منحمد رسول الله صلعم خاتم الذيفين هوئے و« صرف تكميل تلقين توحيد ذات باري كي هي جو توحيد ثالثه ميل منحصر هي يعني توحيد ني الذات ـ توحيد في الصفات ـ موهيد في العبادت - إنبياء عليهم السلام ميس معتمرًات كا (على المعنى المتعارفة) با اولياء الله ميس كرامات كا يقيبي كرنا ( گوكه اعتقاد كيا جارے كه خدا هي نے ولا قدرت يا صفت أن مين سي هي } توحيد في الصفات كو نامكمل كرديتا هي — كوڻي عزت اور كوئي بزرگي اور كوئي نقدس أور كوئي صداقت اسلام كي أور باني اسلام كي اس سے زيادہ نهيں هوسكتي جو أس نے بغیر کسی لاؤ رلپیت کے اور بغیر نسی دھوکہ دینے کے اور بغیر کسی کرشمہ و کرتوت کا دعوی کرنے کے صاف صاف لوگوں کو بتا دیا کہ معجزے وعجزے توخدا کے باس هیں میں تو مثل تمہارے ایک انسان هوں خدا نے مهرے دال میں جو وحی قالی هی اُس کی مهی تمکو تلقين كرتا هول -- صلى الله على محمد خاتم النبيين، و حبيب رب العالمين \* هم ہے سورہ بقر کی تفسیر میں اسبات پر بحث کی هی که معجزہ اگر فی نفسه کوئی

المعرجة عندنا مايقصد به

قصديق سدي الرسالة و أن لم بكن خارقا للعادة

( شرم سوافف )

# مَنْ يَشَاء وَاللَّهُ يُضَالَهُ

شى هو تب بهي ولا مئيت نبت نبين هوسكة إور إب اس مقام پر نفس معتجزة سے بنعث كونا جاهنے هيں سكر جب تك لفظ معجزه كي تعريف أور مران نه متعون هوجاوے أسوفت تك أسرر بنعث نهيں هوسكتي \*

علمه سود شریف می شوخ مواقف میں لکھا ھی کت '' شارے نودیک معتصوہ وہ چھڑ

ھی جس سے مدعی رسالت کی تصدیق ھوجاوے اور گو وہ اسر بطور خوق عادت کے نہو " اسکا نتیجہ یہہ ھی کہ مثلاً کسی شخص نے مدعی رسالت سے کہا که اسوقت مین بوسی جاوے تو میں تمکو نبی بوحق مانونگا چنانچہ دادل آیا اور مینہ برسنے لاا ۔ سید شریف کے قول کے مطابق

یہہ مینک برسفا معجزہ ہوا — مگر اسپر کوئی دلیل نہیں سی کہ اس طرح پر متصل یا متعاقب واقع ہونا دو قدرتی واقعوں کا سواے ستچے نبی کے اور کسی سے یا مدعی کاذب سے ظہور میں نہیں آسکتا \*

علاوة اسكے تمام علماء اسلام نے معجزة كي تعریف میں أسكا خارق عادت هونا ضروري سمجها هي اور خود سيد شريف بهي جبكة يهة فرماتے هيں كه " أو وة خارق عادت نهو " تو وة بهي معجزات كا خارق عادت هونا تسليم كرتے هيں صرف خارق عادت هونا الزمي نهيں قرار ديتے \*

عادت سے مراد یہہ هی که ایک کام همیشه ایک طرح پر هرتا رهتا هو اور أسكے اسباب بهي يكساں طريقه پر جمع هوتے رهتے هوں اور جب وہ اسباب جمع هوحاویں بلا تفاوت أس امر كا ظهرر هو \*

خرق عادت کے دو معنی هوسکتے هیں – اول یہ که جو امر همیشه بطور عادت مستموہ کے یکساں طور پر هوتا رهتا هی اور بطور عادت مالونه کے هوگیا هی اُسکے برخلاف کوئی امر رقوع میں آرے — مثلاً آسمان پر سے خون کے مشابه کوئی شی برسے یا پتھر کا تکرا گرے گو که ایسا هوئے کے لھئے کوئی سبب امور طبعی میں سے هو \*

دوسرے یہه که سپرنیجرل هو یعنی خارج از قانون قدرت یعنی الله تعالی نے جو قاعدہ اور قانون رقوع راقعات اور ظہور حوادث کا مقرر کیا هی اور عادت الله اُسهکے مطابق جاری هی اُسکے برخلاف رقوع مهی اُرے \*

### جسکو خدا چاعنا هی آسکو گمراه کوتا شی

پہلے معنیں پر بطور اعطائے یا مدواز کے خوق عادت کا اطائق کھا جاتا ممکن ہی مگر حقیقاً آسار خوق عادت کا اللہ نہیں ہوسکتا اس ایئے که اُسکا وقوع بھی اُسکے اسباب کے اجتماع ہر مندھمر ہی اور عادت میں داخل ہی نه خوق عادت میں کیونکہ جب اُس کے اسباب جسم ہوجاویلگے تو یکسال طویقہ پر اُسکا وفوع ہوگا گر که کیسا ہی فادر الوفوع ہو ہم مثلاً عادت یہ ہی کہ جب نہیمہ ایک بلندی سے جس سے اُسکو پورا صدمه پہونیے ہاتھہ سے چھوٹ پڑتا ہی تو توقی جاتا ہی ایک دفعہ ہمارے ہاتھہ سے شہشہ چھوٹ پڑا اور

ھانھا سے چھوت ورتا بھی تو توق جاتا ھی ایک دفعہ ھمارے ھاتھا سے شیشہ چھوٹ بڑا اور نہ ٹوٹا تو طاعر سیں خرق عادی صوئی مگر حقیقت میں خرق عادی نہیں ھی اسلیئے کا اُس کے گرنے پر با تو وا اسباب جمع نہ تھے حنسے اُسکو ٹوٹنے کے الیق صدمہ پہونچتا یا ایسے اسباب موجود تھے جنہوں نے اُسکو استدر صدمہ پہونچتے سے باز رکھا تھا پس اُس کا نہ توٹنا در حدیقت موافق عادی کے ھی نہ بطور خرق عادی کے دیونکا جب اسطرے کے اسباب جمع ھو جاربنگے تو کوئی شیشہ بھی ھاتھا سے چھوت کو گرنے سے نہیں ٹوٹندیکا ہ

یا مثلاً ایک شخص نے ایک شخص کو آنک، بھرکے دیکھا اور وہ بھپوش ہوگیا یا اُسنے بھپرے کے کانوں میں اُنگلیاں ڈالیں یا اندھے کی آنکھوں پر ھاتھہ پھیرا اور وہ بھرا سننے اور وہ اندھا دیکھنے لگا — بس اگر اسکا سبب کوئی ایسی فوت ھی جر انسانوں میں موجود ھی اور اُسی توت کی قوت بی قوت کی قوت سے اُس نے یہ کام کیا ھی تواس پر خرق عادت کا اطلاق نہیں ھوسکتا کیونکہ جو انسان اپنی اُس قوت کو کام میں لانیکے لایق کرلیگا وہ بھی ویساھی کردیگا پس یہ بات حقیقتاً کچھہ خرق عادت نہوئی بلکہ عین عادت ہوئی \*

علاوہ اسکے اگر هم محجازاً ایسے واقعات پر خوق عادت کا اطلاق بھی کریں تو وہ معتجزہ کی تعریف میں داخل نہیں هوسکتا کیونکه معتجزے یا کرامات کو انبیا اور اولیا کے ساتھه مخصوص هونا لازم هوگا مگر جب أن واقعات کا وقوع اجتماع اسباب پر منحصر تہیوا تو اُسکی تخصیص شخص دُون شخص باقی تہیں رهتی \*

واقعات اور حادثات ارضي وسماوي موافق أس قانون قدرت كے جو خداتعالى نے أن مهن ركھا هى يكے بعد ديگرے واقع هوتے رهتے ههن — پس كسي امر كے بعد كسي واقعه يا حادثه ارضي و سماوي كا ظاهر هونا كسي طرح معجزة مين شامل نهين هوسكتا كهونكة أس كا ظهور أسي عادت پر هوتا هي جو خدا تعالى نے قانون قدرت كے بموجب أس مهن ركھى هى \*

### وَ مَنْ يَهُمَّا يَجَعَلُهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقَيْمٍ اللهِ

بعض عالموں نے کہا ھی کہ جو سعجوات اور کراستیں انبیاء اور اولیاء سے ظہور سیں آئی ھیں وہ بغیر موجود ھوتے اسباب کے ظہور سیں نہیں آئیں ساب حدا تعالے نسبب اپنی سہربانی کے جو اُن بررگوں پر رکھا ھی فیانفور اُس کے ظہور کے اسباب سہا کردینا ھی کیونکہ وہ اسباب سہیا کردینا ھی کیونکہ وہ اسباب سہیا درے پر تادر ھی کما قبل '' اذا اراد اللہ شیا هیا اسباب کے مہیا کرتے یہ عقیدہ ھی کہ خدا تعالے کو کسی چھڑ کے دیدا کرتے کے لیئے اُسکے اسباب کے مہیا کرتے کی صرورت ھی نہیں ھی '' ان اللہ علی کل شی قدیر — اذا اراد شیااً ان یقول له کی فیکوں '' — ھی یہہ سب سیج ھی مار وہ اُن سب چیزوں کو اُسیطرے پر کرنا ھی جو اُسانے قانوں قدرت کا فاعدہ بنایا ھی — اور ان الفاظ سے یہہ ثابت نہیں ھوتا کہ وہ اُس تانبی قدرت کے فاتادہ کے برخلاف کرنا ھی \*

شاة ولي الله صاحب حجة الله البالغه ميں به تحت باب البداع و التذاق والندبهر اول تو اسبات کے قابل هوئے هيں که خدا نے جو خاصبت جس چيز ميں رئيبي هي أسكو نهيں بدلتا حبث قال " و جرت عادة الله تعالى أن التنه ك الشواعي عما جعلت خواص لها - مكر اسكے بعد كهتے هيں كه الله تعالى نے بلحاظ تدبير سالم كے اور شو كے رفع هوئيكے أن قوا يعني خاصيه و ميں قبض و بسط و احالت اور الهام سے نصرف كونا بدوں پر متنف ہے رحمت كا قوار ديا هي - قبض كي مثال أنهوں نے يهه دي هي كه جب دجال آويكا تو إدب مسلمان كو قبل كونا چاہے كا اور باوجود الله قتل كے درست شوندئ و قبل نهوسكيكا!! - بسط كي مثال أنهوں نے به دي هي كه زمين پر پاوں مارنے سے خدا نے حضوت ايوب كے ايم ايك چشمه پهذا كوديا جس ميں نهائے سے أنكے بدن ميں جو بيماري قهي جاتي رهي!!! - احاله كي مثال يهه دي هي كه خدا نے حضوت ابراه يم پر آگ كو تهندي هوا كوديا!! - احاله كي مثال ميں كشتي كے توزنے اور لؤكے كے مارة النے اور ديوار بنانے كا قصه لكها هي!!

مگر يهة استدلال صحيح نهيں هي اول تو اسكے ليئے كه اسكے ثبوت پر كوئي دليل نهيں هي علاوة اسكے انميں سےايك مثال تو ابهي واقع هي نهيں هوئي باقي مثالوں كي نسبت ثبوت باقي هي كه وة اسي طرح واقع هوئي تهيں جس طرح كه مثال ميں پيش هوئي هيں اور اگر بالفرض اسي طرح واقع هوئي تهيں تو أن ميں يهه تحقيق باقي هي كه آيا وة اس استدلال كي مثاله هوسكتي هيں با آنكه وة بلا كسي بسط كے اور بغير كسي احاله كے اور بغير كسي لهام كے صوف مطابق عام قانون قدرت كے واقع هوئي تهيں \*

### اور جستو چاهتا هي أسكو سيدهي راه پر كرديتا جي 🔝

پس جب تک که خرق عادت کے دوسوے معنی یعنی خالف قانون قدرت کے نه لهنے حاویں اسوقت تک کسی واقعہ کا رقوع بطور معجزہ و کر است کے تسلیم نہیں هوسکتا ۔ مگو هم اسکے انکار پر مجبور هیں کیونکه خدا تعالیٰ کے همکو صاف صاف بتلایا هی که جو قانون قدرت اسفے بنادیا هی اُس میں کسی طرح تبدیل نہیں هوسکتی نه خدا اُس میں کبھی تبدیل کرتا هی اور نه تبدیل کریگا ۔ خدا کا بنایا هوا قانون قدرت اسکا عملی رعدہ هی که اسی طرح هوا کریگا پھر اگر اُسکے بوخلاف هو تو خلف وعدہ اور کئب خدا کی ذات پاک پر لازم آتا هی جس سے اُسکی ذات پاک بری هی \*

حدا نے فرمایا هی " انا کل شی خاتفاہ بقدر ( سررہ قمر آیت ۲۹ ) یعنی هم نے هرچیز کو ایک اندازہ پر پیدا کیا هی – اور فرمایا هی " و کل شی عندہ بمقدار ( سورہ رعد آیت ۲) یعنی هر جیز خدا کے نزدیک ایک اندازہ پر هی تفسیر کبیر میں امام فخرالدین رازی نے لکھا هی که " فمعناہ بقدر وحد لایجاوز ولا ینقص عنه " یعنی اُسکے معنی یہم هیں که ایک اندازہ اور ایک حد پر که نه اُس سے پر قتی هی نه کم هوتی هی — اور فرمایا هی " وخلق کل شی فقدرہ تقدیرا ( سورہ فرقان آیت ۲ ) یعنی اللہ نے هر ایک چیز کو پیدا کیا پھر معرر کیا اُسکا ایک اندازہ " اور یہی اندازہ قانون قدرت هی \*

# قُلُ أَرَائِتُكُمْ أَنْ أَتَّكُمْ عَذَابُ اللَّهُ

انكى صداقت كے ليئے شرور هى كه أن ميں نبديل نبو يا أن ميں تبديل نكرے --اور اس سے اسكى قدرت فاصله ميں كربيد بقيمان نهيں آنا -- جيسيكه جو وعدة خدا نے كيا هى اسكے بوخلاف نهيں كونا اور أيك سبب سے اُسكى قدرت كاملة ميں كوئي نقصان لازم نهيں آتا \*

هاں یہہ دات سے هی که تمام قرائین قدرت حمکو معلوم قبیں هیں اور جو معلوم هیں وہ فہیں هیں اور جو معلوم هیں وہ فہایت قلیل هیں اور اُنکا علم بھی جورا نہیں هی بلکه ناتس هی — اسکا فدہجہ یہہ هی که جب کوئی عجمیب واتعه دو اور اُسح رقوع کا کافی ثبوت بھی موجود هو اور اُسکا وقوع معلومہ قانون قدرت کے مطابق بھی نہوسکہ هو اور یہہ بھی تسلیم کولیا جاوے که بغیر دهوکه و فویب کے فیالواقع واقع هوا سی دو یہہ سلیم کونا پزیکا که بالشبهہ اسکے وقوع کے لیئے کوئی فانون قدرت هی مگراسکا علم همکو نہیں تیرندہ یہہ تابت هوچکا هی که خلاف قانون قدرت کوئی امر نہیں ہوتا اور جب وہ کسی قانون قدرت کے مطابق واقع هوا هی تو وہ معجود فہیں کیونکہ هر شخص جسکو وہ قانوں معلوم هوگیا هوگا اُسکو کرسکیگا \*

یهه کهنا که پیغمبر یا کسی بزرگ کی دعا یا اُنکا اراده جنکو ایک خاص راه خدا کے ساتهه هی اُسکے وقوع کے لیمُے قانون قدرت هی تسلیم نهیں هوسکنیکا اسلیمُے به اُسکے ثبوت کے لیمُے یا تو یهه لازم هوگا که جب وه بزرگ کسی امر کے لیمُے دتا یا اراده کریں تو همهشه واقع هوجایا کرے اور کم سے کم یهه که وهی خاص امر جو راقع هوا هی اُسکے وقوع اور اُنکی دعا میں لزوم هر اور اگر یه نهیں هی ( جیسیکه معتقدین معبیزه و کرامات بهی اسکے قابل نهیں هی ،

شاہ ولي الله صاحب نے حجة الله البالغه ميں تحت باب حقية النبوۃ و خواصها " لكها هي كه معجزات اور استجابت دعا اصل نبوت سے خارج هي مگر اكثر أسكو لازم هي ( جب اكثر كه معجزات اور استجابت دعا اصل نبوت سے خارج هي مگر اكثر أسكو لازم هي ( جب اكثر كا لفظ استعمال كيا هي تو لزوم كے كنچه معني نهيں رهتے ) بعد اسكے وہ فرماتے هيں كه برتے برتے معجزوں كے ظاهر هونيكے تين سبب هوتے هيں – اول يهه كه وه شخص جس سے معجزہ هوا مفهمهن ميں سے هي كيونكه أسكا ايسا هونا باعث هوتا هي بعض حوادث كے انكشاف كا اور سبب هوتا هي استجابة دعا اور ظهور بركات كا — دوم يهه كه ملاء اعلى أسك حكم بجالانے كو موجود هو اور اسكو الهام اور احالات اور تفريهات هوتے هوں جو پہلے نهوتے تهے بس وہ اپنے احباب كي مدد كرتا هي اور دشمنوں كو مختول كرتا هي اور خدا كا حكم ظاهر بس وہ اپنے احباب كي مدد كرتا هي اور دشمنوں كو مختول كوتا هي اور خدا كا حكم ظاهر

### کھہ ا نے پیغمنو کیا دیکھا ہی ٹم نے اپنے لیئے آگر تم پر الله کا عدّاب أربے

هوتنا هي اگرچه كافر أسكو نايساد كرنے هوں - تهسورے يها كه دنيا ميں جو واقعات بوجهه اينے خارجي اسبات كے هوتے هيں أور أسمان و زمان كے ديج مال جو حوادث ظهور پاتے هيں حدا تعالى أنهي كو نسي وجها سے أساء معجزا قرار ديدے ( انتهاي ) \*

تعریف معدورہ و کرامات میں جب لفظ ؟ خوق عادت ؟ کو جسکے معنی بجو خلاف قانوں قدرت کے اور نہیں ہوسکنے جدسیکه هم نے اوہر تشویح کی هی محموظ رکھا جارے تو بہت تینوں صورتیں جو شاہ صاحب نے بیان فرمائی هیں داخل معجزہ و کرامات نہیں ہوسکتیں \*

برکت کے معنی شاہ صاحب نے یہہ ہمالئے ھیں کہ جس شی پر برکت سی جارے یا تو اُسکا نفع زیادہ هوجاوے مثلاً تهوری سی فرج دشمن کے خیال میں بہت سی معلوم هونے لگے اور وہ بھاک جاوے یا تهوری سی غذا میں طبیعت تصرف کرکے ایسا خلط صالح دیدا کرے کہ اُس سے دو چند غذا کھانے کی برابر هو یا خودوہ شی هی بسبب منقلب هوجائے مادہ هوائی کے بشکل اُس شی کے زیادہ هوجارے \*

### أو اتَّتَكُمُ السَّاعَةُ

اس تمام بیان میں شاہ صاحب مفہمیں سے اُس امر کے ظہور کو قانون قدرت کے ماتنصت کونا چاھتے ھیں پس جبکہ رہ تانوں تدرت کے ماتنصت ھی اور منتخیلہ تہوڑی فوج کو بہت تصور کرسکتا ھی اور طبیعت تلیل غذا سے کثیر غذا کا فایدہ دے سکتی ھی اور مادہ ھوائی بالفرض کوئی شی بن جاسکتا ھی تو وہ نفس انسانی کے خاصوں میں سے ایک خاصہ ھی شخص دون شخص پر موتوف نہیں ھی اور اس لیئے کسی کا معجزہ نہیں ھوسکتا ہ

دوسري صورت جو شاة صاحب نے لههي وة الهامات اور احالات اور تفريبات كي قسم سے هي اور جبكه يه، نهيں بيان كيا كه وة الهامات واحالات و تفريبات بمتنضا لے فطرت انساني نهيں تو أنهوں نے أن سب كو داخل فطرت انساني سمجها هي اور جب وة فطرت انساني ميں داخل هيں تو قانون قدرت نے ماتحت هيں اور اسلينے معجزة قرار نهيں پاسكتے \*

تهسري صورت نو مهابت ضعيف هي أس كا انتيجه يهه هي كه دو امرول كا جن كا وقوع موافق قانون قدرت كے هوتا هي ايك دوسرے كے متصل واقع هونا معجود هي — مثلاً ايك شخص مرگها اور أسهكے قربب سورج دهن لكايا ايك پيعمبر كو لوگوں نے ستايا اور أس كے بعد كوئي واقعه مثل طوفان يا وبا كے واقع هوا پس پتچهلے واقعه كا افتران پهلے واقعه كے ساتهة معتجود هي حالانكه يهه تمام امور وه هيں جو قانون قدرت كے موافق واقع هوتے رهتے هيں اور أن كا افنران كسي واقعة كے سانهة صوف إتفاقي هي اور وه بهي مطابق قانون قدرت كے مطابق شاه ولي الله صاحب بهي معجوده و كوامت كے منكر هيں شاة صاحب نے أس على على اور جب وه اسباب بو مبني كها هي أور جب وه اسباب بو مبني هيں تو تابع قانون قدرت هيں اور جب تابع قانون قدرت هيں تو معجوده نهيں اور جب تابع قانون قدرت هيں تو معجوده نهيں اور جب تابع قانون قدرت هيں تو معجودة نهيں اسليثے كہا جاسكتا هي كه در اصل شاه صاحب بهي همارے اصول كے موافق تو معتجودة نهيں اسليثے كہا جاسكتا هي كه در اصل شاه صاحب بهي همارے اصول كے موافق منکوين معجوزات ہي هيں أنہوں نے تفهيمات ميں لكها هي كه ن به شك مقامات نفس الامو

کے متفاوت ھیں اُنمیں سے مقام اسباب ھی اور اُس مقام میں نقط علت و معلول کا سلسلہ ھی اور صوف سبب اور مسبب کا اور ھمارے نزدیک یہہ بات محقق ھی کہ اسباب کبھی نہیں چہوتی اور نہ کبھی تر پادیکا اللہ کی سنت میں ادل بدل ھونا ۔ اس کے

ان مواطن نفس الامرمتفارتة منهما موطن الاسباب وفيةالعلة والمعلول فقط والسبب والمسبب فعدنا إنه لم يترك الاسباب فط ولن يترك

### يا تم پر مري گهڙي اُو۔

ولن تجدلسنة الله تديلا إنما سوا اور كوئي بات نهيل هى كه معجزے اور كرامتهل امور المعجزات والكرامات اموراسدائهة السبابية هيل ( يعني اسداب پر مبني هيل ) مكمل هونا غلب عليه السبابيات ( ينهيمات ) أن پر غالب هوگها هي اسلاكي تمام اور اسبابهات سے جدا الاسبابيات ( ينهيمات ) هوگئے هيل \*

غرضکہ هم نے معجوزہ و کرامت کے مفہوم میں اس امر کو داخل گیا هی که اُسکا وقوع خلاف قانون قدرت هو اور اُسی اصوال پر معجوزہ و کرامت سے انکار کیا هی -مشرکین عرب بھی اسی قسم کے معجوزے آستضرت صلعم سے طلب کرتے تھے جنسے جا بجا قران معجدہ میں انکار هوا هی - لیکن اگر وقوع خلاف قانون قدرت کو مفہوم معجزہ سے خارج کردیا جارے اور اورات اتفاقیہ یا فادرااوقوع ہر جو قانون قدرت کے مطابق واقع هوتے هف معجزہ کا اطلاق کہا جاوے تو ایسی حالت میں صرف اصطلاح قرار دینے کا اختلاف هوگا اور

جو اصطلاح همنے قرار دی هی اُس کے مطابق اُس پر معتجزة و کرامت کا اطلاق نہوگا •

تمام فرق اسلامیہ معتجزات کو حق بیان کرتے هیں اور سواے معتزلیوں اور اُستاد
ابو استحانی اسفرائی کے جو اهل سنت و جماعت میں سے هیں تمام فرقی کرامات اولغا کے بھی
غائل هیں اور شیعہ صرف دوازدہ امام علیہم اِلسلام میں حصر کرامات کرتے هیں معتزلی
اس وجہہ سے کرامات کے منکر هیں کہ اگر اولها سے بھی کراماتیں هوں تو اُس میں اور
معتجزہ میں کنچہہ تمیز باقی نہیں رهتی اور پہر معتجزہ ثبوت نبوت کی دلهل نہیں
هوسکتا – لیکن محتقین علماء معتجزوں کا بیان اسطرے پر کرتے هیں کہ گویا اُنکا وتوع قانون
قدرت کے مطابق هوا هی پس اگر میرا یہہ خیال صحیحے هو تو میں کہہ سکتا هوں که
قدرت کے مطابق هوا هی پس اگر میرا یہہ خیال صحیحے هو تو میں کہہ سکتا هوں که
قمام علماء فرق اسلامیہ اِس مسئلہ میں میرے سانهہ منفق هیں اور صرف اصطلاح کا فرق
هی اور جس اصطلاح مقررہ کے مطابق هم نے معتجزات و کرامات کا انکار کیا هی وہ سب
بھی اُس کے منکر هیں اور اگر علماء متقدمین اس بات کے مقر هوں که معتجزہ و کرامت
کا وتوع خلاف قانون قدرت هوتا هی یا خلاف قانون قدرت بھی هوسکتا هی تو بھ شمہ وہ هم
سے اور هم اُن سے بالکل مختلف هیں \*

حکماء و فلاسقة نے معجزات یا کرامات کا انکار کسی وجہتے کیا هومگر همارا انکار صوف اس بنا پر نہیں هی که ولا مخالف عقل کے هیں اور اسلیئے اُن سے انکار کرنا ضرور هی بلکه همارا انکار اس بنا پُر هی که قران مجهد سے معجزات و کرامات یعنی ظہور امور کا

# اَغَيْرَاللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كَنْتُمْ صَدِقِينَ

بطور خوق عادت یعنی خلاف قطرت یا حلاف جالت با خلاف خاقت یا خلاف قدرالتی قدرالتی قدرها الله کے استفاع پر دا جان هی جستو هم متحمصر لقطوں میں یوں تعدیر کرتے هیں که کوئی امر خلاف قارون قدرت واقع نہیں هوتا اور اسلبنے معجزات و کرامات سے جبکه أن کے معنوں میں غیر منید هونا قانون قدرت کا مراد لیا جاوے تو انکار کرتے هیں اور اگر أن کے مفہوم میں یہ بھی داخل کیا جاوے که ولا مطابق بانون ددرت کے واقع هوتے هیں تو صوف نزاع لفظی باقی رلاجاتی هی کیونکه جو امر که واقع هوا اور جس شخص کے هاتهه سے واقع هوا أسکوهم دونوں تسليم کرتے هیں مگر ولا أسكا معتجزه یا کراست نام رکھتے هیں هم أسکا یہ نام نہیں رکھتے هیں رکھتے هیں دی

اس اخطف کا نتھجہ تشریع مندرحہ ذیل سے ابتخوبی واضع ہوگا ۔ ایک عجھب امر جو عام طور پر نہیں حوا کرتا کسی پیغمبر یا ولی سے منسوب ہوا یا کسی پیغمبر کے زمانہ میں ہونا بھان ہوا ۔ تو اول ہم اُسکے فی التحقیقت واقع ہونے کا ثبوت بلاش کرینگے اور غالباً معتقدین معجزہ و کوامت بھی اسمیں مختلف نہونکے ہاں شاید انتجام کو اسبات میں اختلاف ہو کہ اُن کے نزدیک اُسکے وقوع کا کافی ثبوت ہو اور ہمارے نزدیک نہولیکن بفوض تسلیم اُس کے وقوع میں متفق ہونگے ۔

اُس کے بعد هم غور کرینگے که اُس کا وقوع آیا کسی قانون قدرت کے مطابق هوا هی جو همکو اب تک معلوم هیں اگر اُسکا وقوع کسی معلومة قانون قدرت نے مطابق همکو معلوم هوا تو هم اُسکو اُس کی طرف منسوب کربنگے معتقدین معتجزة و کرامت امر مذکورة پر غور و فکر کیئے بغیر اُسکو معتجزة یا کرامت قرار دینگے \*

اور اگر کوئی قانوں قدرت اُس کے وقوع یا ظہور کا همکو معلوم نہو تو جوکہ هم کو قران مجھد نے یقیں دلایا هی که تمام امور موافق قانون قدرت کے واقع هوتے هیں هم یہ کہینگ که ضوور اس کے لیئے بھی کوئی قانون قدرت هی جو هم کو معلوم نہیں هی ۔ اور معتقدین معجودہ و کوامات بغیر مذکورہ بالا خیال کے اُس کو معجودہ یا کوامت قرار دینگے اور اس صورت میں صوف نزاع لفظی یا اصطلاحی یا عقل و بے عقلی باقی رهجاتی هی \*

ار میں ممجھہ میں کسی شخص میں معجزے یا کرامت کے هوئے کا یقین کرنا ذات باری کی توحید فی الصفات پر ایمان کو ناتص اور نا کامل کردینا هی اور اُس کا ثبوت پهر پرست لوگوں کے حالات ہے جو اسوقت بھی موجود هیں اور صوف معجزۃ

#### کیا خدا کے سوا اور کسیکو بکاروگے اگر تم سعیے ہو 🜃

و كرامت كے خيال كے أنكو چير پرستي و كور چرستي كي رغبت دائني هى اور خداے قادر مطلق كے سوا دوسوے كي طرف أن كو رجوع كيا هى اور منتهى ماننا اور ندر و نياز چرهانا اور أنكے نام كے نشانات بنانا أور جانوروں كي بهيت دينا سكهايا هى بخوبي حاصل هى - اسهوجهہ ہے همارے سچے هادي محصد رسول الله نے اور همارے سچے خدا وحدة الشريك نے صاف صاف معجزات كي نفي كردىي تاكه توجهد كامل بغدوں كو حاصل هو اور بغدے خدا بو اس طرح بقهن اوريں كه المالة الااللة هو واحد في ذاته الشريك له - الاالمالاالله هو واحد في صفاته بمثل و الشبيه والا شريك نه المالة الاالله هو المستحق للعبادت الشريك له و هذا اكمل الايمان بالله و لهذا اكمل الايمان الله تعالى لتحبيبه محصد رسول الله اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمةي ورضهت لكم السالم دينا — و الحصد لله الذي و هب لي هذا اليمان إيمانا كاملا واطمئن تلبي ورضهت لكم السفى ربى والصلواة على محصد والله ه

اکثر لیگی کا خیال هی که انبهاء پر ایمان لانا بسیب ظہور معجوات باهرہ کے هوتا هی مگر یہه خیال محص غلط هی انبها علیهمالسلام پر یا کسی هائی باطل پر ایمان لانا بھی انسانی نظرت مهی داخل اور تانون قدرت کے تابع هی سے بعض انسان از روبے قطرت کے ایسے سلیمالطبع پیدا هوتے هیں که سیدهی اور سبچی بات اُنکے دل میں بهتهه جاتی هی وہ اُسور یقین کرنے کے لیئے دلیل کے منحتاج نہیں هوتے باوحودیکه وہ اُس سے مانوس نہیں هونے مگر اُنکا وجدان صحیح اُسکے سبچ هونے پر اُواهی دیتا هی اُنکے دل میں ایک کھنیت، پیدا هوتی هی جو اُسبات کے سبچ هونے پر اُنکو یقین دلاتی هی سے یہی لوگ هیں کھنیت، پیدا هوتی هی جو اُسبات کے سبچ هونے پر اُنکو یقین دلاتی هی سے یہی لوگ هیں چو انبیاہ صادفین پر صرف اُنکا وعظو تصیحت سنکر ایمان لاتے هیں نه معجوری اور کرامتوں پر ساب فطرت انسانی کا نام شارع نے هدایت رکھا هی مگر جو لوگ معجوری کے طلبگار هرتے هیں وہ کبھی ایمان نہیں لاتے اور نه معجوری کے دکھانے سے کوئی ایمان لاسکنا هی خود خدا نے اپنے رسول سے فرمایا که " اگر نو زمین میں ایک سرنگ دھوندہ نکائے یا اُسمان میں ایک سیرهی لگائے تب بھی وہ ایمان نہیں لانه کے " اور ایک جگهہ فرمایا که " اگر هم کاغل پر لکھی هوئی کتاب بھی بههجدیں اور اُسکو وہ اپنے هاتوں سے بھی چھولمی تب بھی وہ ایمان نہیں اردان لانا صرف هدایت (فطرت) نہیں لانیکے اور کہهنگے که یہہ تو علائیه جادو هی " پس ابعان لانا صرف هدایت (فطرت) پر مفحصر هی جهمهکه خدا نے فرمایا " الله یہدی میںشاء الی صراط مستقیم " پہر مفحصر هی جهمهکه خدا نے فرمایا " الله یہدی میںشاء الی صراط مستقیم " پر مفحصر هی جهمهکه خدا نے فرمایا " الله یہدی میںشاء الی صراط مستقیم " پر

هاديي باطل پر جو لوگ ايمان لاتے هيں أنكے دل ميں بهي غالباً اسي قسم كي كينيت

[ | | | | | | سورة الانعام-Y بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيكُشِفُ مَا تَدْعُونَ الِّيهِ الْشَاءُ وَتَنسُونَ مَا تَشْرِكُونَ ١ وَلَقَلَ ٱرْسُلُنَا إِلَىٰ أَمْمِ مُّن قَبْلِكَ فَاخَذُنْهُمْ وِ لَبَاسَاء وَالضَّرَّاء اَعَالَهُمْ يَتَضَرَّعُونَ ﴿ فَاوْلَا انْ جَادَهُمْ بَأَسَنَا تَضَرَّءُوا ولَكِنَ قَسَتَ قُلُوبَهُمْ وَ زُيِّن لَهُمَ الشَّيْطِي مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ١ فَلَمَّا نَسُوا مَا نُكِّرُوا بِمَ فَتَحَمَّا فَلَيْهِم ٱبْوَاب كُلِّ شَيْءٍ حَدَّى إِذَا قَرِحُوا بِمَا أَرْزُوا اَخَذَا َهُمْ بَغْتَتَّهُ فَانَاهُمْ مَّدُلسُونَ اللَّهُ فَقُطَع دَابُرِ القَوْمِ الَّذِينَ ظَاءُوا وَالْحَدْدُ لَّهُ رَبِّ ٱلْعَلَمْ يُنَى إِنَّ قُلْ ٱرَأَيْتُمْ أَنْ ٱخْذَاللَّهُ سَمْعَكُمْ وَ

أَبْصَارَكُمْ وَ خَتَّمَ عَلَى قُلُو بِكُمْ مَّنَى اللَّهُ غَيْرًا لَّهُ يَاتَيْكُمْ بِهِ أَنْظُرْ كَيْفَ نَصَرَّفَ اللَّيْتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ اللَّهِ

يهدا هوتي هي اور أسكا سبب كبهي أنكي فطرت هوتي هي جو كجي كي طرف مايل هي سیدھی طرف مایل ھی نہیں ھرتی اور اسی طرف خدا نے اشارہ کیا ھی جہاں فرمایا هي 🕫 من يشاء الله يضاله و من يشاء يجعله على صراط مستقيم (الانعام) اور اكثر يهه هوتا هي كه دين آبائے كا اور سوسهني كا ايسا بوجهه أنكي طبيعتوں پر هوتا هى كه سهدهي بات كے دل مين أنهكي جاهة هي نهين رهتي اور كبهي يهة هوتا هي كه منتلي بالطبع هوكر أس بات یہ غور نہیں کرتے اور اسی کی طرف خدا نے اشارہ کیا ھی جہاں فرمایا ھی که " جسکو خدا چاھتا ھی که ھدایت کرے اسکا دل اسلام کے لیئے فس يرد الله أن يهديه يشرح ( یعنی سهدهی راه پر چلنے کے لهئے ) کھول دیتا هی اور مدرة للاسلام و من يردان يضله

بلکہ اُسفکو پکاروگے پھر جس مصدمت کے نیٹے اُسکو پکارتے ہو اُنْہ چاہے تو دور کردیکا ہی اور دم جند کو اُسکا شریک بداتے هو دمول جاتے هو 🚺 اور دیشک هم نے بھیدجا نجھسے پہلے لوگوں ہے باس پھر ھم نے اُنکو بکڑا عذاب اور مصیبت سے شاید کہ وہ عاجزی کریں 📆 پھر کیوں ند أنهون نے عنجزی کی جبکه أنکے پاس همارا عناب آیا ولیعی سخت هوگئے أنکے دل اور ا چها دقهلیا أنكو شیطان نے جو تحجه له ولا كرتے تهے 🜃 پهر جب ولا بهول كئے جو همتے أنكو فصفحت کی تھی کھول دیئے ھمنے اُنبر دروازے ھو چھڑ کے بہاں نک کہ جب وہ خوش ھوگئے اُس چیز سے جو اُنکو دسے گئی پکڑلیا ہمنے آنکو دفعماً پھر اب وہ نا امید تھے 📆 بھر کاتی گئی جر اُس قوم کی جسفے ظلم کیا۔ اور سب تعریف الله کے لیئے ھی بروردگار عالموں کا 🕅 كهدے ( اے پيغسبر ) كيا تعلى ديكها هي اگر الله تمهاري سعاعت اور بصارت لے لے اور تمهارے علمی پر مہر کردے نو کونسا خدا هی سواے اللہ کے که تمکو ولا پھر الوے دیکھه کس طرح هم

#### بیان کرتے هیں نشانیوں کو پهر وہ پھرے رهنے هیں 🚺

یبجعل صدره ضیقاً حرجا کاندا جسکه خندا گمراه کرنا چاهتا هی تو اُسکے دال کو تنگ اور یصعد فی السماء کدلک یبجعل ایسا دق کردبتا هی که سیدهی بات کے اختهار کرنیکو آسمان الله الرجس علی الذیبی لایومنون پر چرهنے سے بهی زیاده مشکل سمجهتا هی اسی طرح ( الانمام آیت ۱۲۵ ) - خدا اُن بر برائی ذالنا هی جو ایمان نهیں لاتے " اُن ایترس میں خدا تعالیٰ کے هدایت پانے یا گمراه هوئے کو اپنا نعل قرار دیا هی اسکا سبب یه هی که خدا جو فاعل حقیقی هی همیشه تمام چیزرں کو جو ظهور میں آتی هیں لونی طرف نسبت کرتا هی اسی طرح ان آیتوں میں بهی انسان کے فطرتی افعال کو اپنی طرف نسبت کیا هی مگر درحقیقت یه بهان انسان کی فطرت کا هی اور بس \*

قُلْ أَرْأَيْتُكُمْ إِنْ ٱلتُّكُمْ عَنَابُ اللَّهُ بَغْتَةً ۚ أَوْ جَهُرَةً هَلْ يَهْلَكُ إِلَّا لَقُوْمِ النَّظَلُّمُونَ اللَّهُ وَمَا تُوسِلُ الْمُرْسَالَينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَ مَنْنُ رِيْنَ فَغُنَ آمِنَ وَ أَصَلَحَ فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحَزُنُونَ اللهُ وَٱلذَينَ كَنَابُوا بِالْيَتِنَا يَدَسُّهُمُ ٱلْعَذَابُ بَدَ كَانُوْ يَهْسَقُونَ اللَّهِ وَلَا آقُولَ لَكُمْ عَنْدِي خَزَآتَنَ اللَّهِ وَلَا آعُلَمُ الْغَيْبَ وَلَا اَتُولَ لَكُمْ انْنِي مَلَكُ إِنْ اَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ الِّي قُلْ قَلْ قَلْ يَسْتَوى الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيْرُ أَفَلاَ تَتَفَكَّرُونَ كَالَّهُ وَلَا تَتَفَكَّرُونَ وَ أَنْنَارُ بِمُ الَّذِيْنَ يَخَافُونَ أَنْ يُّكُشَّرُوا الى رَبِّهُمْ لَيْسَ لَهُمْ مُّن دُونِهُ وَلِّي وَكَا شَفْيَعَ آَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿ وَلَا تَطَرَدُ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ رَّبُّهُم بِالْغَدُوةَ وَالْعَشِّي يُويْدُونَ وَجَهُمُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حَسَابِهِمْ مِنْ شَيْ وَ مَا مِنْ حَسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِّنَ شَيْءٍ فَتَطُرُدُهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الطَّلِمِيْنَ الْمَا وَكَالِكَ مِنَ الطَّلِمِيْنَ الْمَا وَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضِ لَّيَقُولُوا أَهَوُّلُوا أَهَوُّلَّا مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهُمْ مَّن وَيْنَنَا النَّيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّكِرِيْنَ ﴿ إِنَّ الْجَارَكَ أَلْنَاثِنَ اللَّهُ اللّ

سورة الاتعام - ٢

کہدیے ( اے پیغمبر ) کیا تم نے نایکھا ھی کہ اگر نم پر خدا ک عداب دفعتاً با جتلا کو آرے تو کیا ظالموں کی قوم کے سوا اور کوٹی سارے جاویفکے 🜃 اور هم تهیں بھھنجنے پیغمبروں کو مگر بشارت ديني والي أور قاراني واليه يه رجو كوئي ايمان الله اور اجهم كام كيئم پهر أنكو كچهم قر ربیں اور نه وہ عمین هونکے 🖍 اور جن لوگوں نے جمثلایا معاری نشانیوں کو چھوٹے گا آنکو تدات بسبب الکے د وہ فادنی سے 😘 کہدے ( اے بیعمبر ) کہ نہ میں تمکو یہہ کہنا ھی کھ میرے پاس کدا کے کڑائے هیں اور ته یہہ کہ میں عیب کی بات جاتنا هوں اور نہ میں تمنو يهه كړنا هول كه ميل فرشته درل ميل نهيل پهروي كرتا سئر أسكي جو وهي دي گئي نقی منجهکو - کہدے کہ کیا اندھے اور آنکھوں سے دیکھفے والے برابر ھیں چھر کیا تم غور نہیں دونے 🖎 اور قرا اُس ( وهي ) سے اُن لوگوں کو جو قرتے هيں که اکهند کيئے جاوبنگے اپنے پرورد،گار کے پاس کہ نہیں ھی اُنکے لیئے سواے اُسکے یعنی (پروردگار کے ) کوئی دوست اور ے کوئی سمارش کرنے والا تاکہ وہ پرھیرگاری کریں 🖎 اور نہ نکالدے ( اپنے پاس سے ) أن لرگوں کو جو پکارتے معیں اپنے پروردگار کو صبح و شام طلب گاری کرنے هیں اپنے پروردگار کے منهه ( بعني أسكي ذات پاک ) كي نه تجهه پر أنك حساب مين سے كنچهم هي اور نه عدرے حساب میں سے اُن پر کنچهه هی که دو اُنکو فکالدے دھر هورے تو ظالموں میں سے 🔐 اور اسفطرے همنے فتفہ میں ڈالا هی بعض کو بسبب بعض کے کہ کہتے هیں کیا هم میں سے یہی لوگ هیں جنپر خدانے انعام کیا هی -- کیا خدا نہیں هی جاننے والا شکر کرنے والونکو 📆 اور جسوقت تھرے یاس وہ لوگ آویں جو

يُؤْمِنُونَ بِالْيِتِنَا فَقُلْ سَلْمُ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِه الرَّحْمَةُ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُورً بِجَهَالَةَ ثُمَّ قَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَ أَصْلَمَ فَأَنَّهُ غَفُورُ رَّحِيمُ إِنَّهِ وَ كَذَٰلِكَ نَفْصَلَ الَّايت وَ لِتَسْتَدِيْنَ سَدِيْلُ الْمُجُومِيْنَ هَا قُلُ انِّي فَهِيتُ أَنْ أَعْبُدُالَّذِينِ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَّا أَتَّبِعُ أَهُوآء كُمْ قُدْ ضَلَلْتُ اذًا وَّ مَا آنَا مِنَ الْمُهُمَّدُونِنَ اللَّهِ عَلَى انَّهُ عَلَى بَيْنَةً مِنْ رَبِّي وَ كَنَّابُتُم بِن مَا عنْدى ي مَا تَسْتَعَجَاوَى بِن اللهُ الله الله يَقَصُّ الْحَنيُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ قُلْ لَّوْ أَنَّ عَنْدَى مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضَى الْآمُو بَيْنَى وَ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ آعَلُم بِالظُّلَمِينَ ﴿ وَعَنْدَهُ مَفَاتُ مَا الظُّلَمِينَ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمْ إِنَّا الَّا هُوَ وَ يَعْلُمُ مَا فَي الْبَرَّ وَالْبَحْرِ وَ مَا تَسْقُطُ مَنِي وَرَفَةَ الَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةً فَي ظُلُمت الْأَرْضِ وَلَا رَطَب وَلا يَابِسِ اللَّا فِي كُتُبِ مُّبَيْنَ ﴿ وَ هُوَالَّنَّنِي ايْتُوفِّكُمْ بِالَّيْلَ وَ يَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَادِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهُ لِيُقْضَى أَجَلُ

هماري نشانيوں پر ايمان الله هير تو تو بهه سلامتي هو تمير تمهارے پروردگار نے لکهه لي هي اپنے آپ ہو رحمت کہ جو کوئی تم سیں سے فادانسنہ ہوا نام کرے بھر اُسکے بعد توبہ کرے اور اچھ کام کرے تو بےشک و× بخشنے وال ھی رحم والا 📆 اور ادی طرح ھم نشانیس کو بھاں کرتے ھیں اور تاکه ظاھر ھوجاوے والا المهماروں کی 🐿 کہنے کہ بے شک محمد منع کیا گیا ھی کہ میں اُنکی عبادت کروں جنہو خدا کے سوا تم پکارتے ہو ۔۔ کہدے کہ میں تابع داری فهين كرتا تماري خواهشين كي ؛ بيشك مين كُمراه هرجارتكا أسونت اور نه هونگا مهن ھدایت بائے ھوڑں میں سے الک کردے کہ بیشک میں اپنے دروردگار کے باس سے صوبح دامل رکھتا ھوں اور تم نے اُسکو جھتلابا - معرے پاس وہ چھز نہیں ھی جسکی تم جادی کرنے هو انهیں هی حکم مگر اللہ کو بیان کرتا هی سبح دو اور ولا بهت اچها فیصله کرنے والا هی 🔯 کہدے کہ اگر میرے پاس و چیز ہوتی جسکے لیل تم جلدی نرتے ہو نو البتہ اس امر کا مجهه میں اور تم میں فیصلہ هوجانا اور الله جاننے والا هی ظالموں کو 🚳 اور اُسکے پاس غيب كي كنجيال هيل أنهو كوأي نهيل جاننا بجز أسك اور وه جانتا هي جو كچهه جنگل ميل هى اور دربا مين اور نهين گرتا كوئي بته مگر كه وه أسكو جانتا هى اور نه كوئي دانه زمين کے اندھیوروں میں اور نہ کوئی رطب اور نہ کوئی یابس مگر وہ ھی بیان کرنے والی کتاب ميں ( يعني علم † الهي ) ميں 📆 وہ وہ هي جو مارڌالتا هي تمکو ( يعني سولا ديتا هي ) رات میں اور جانتا ھی جو کمایا ھی تمانے دل میں چھر تنکو ارتھاتا ھی اس میں (یعلی دنمیں) تاکہ پورا کیا جارے رقت

قال الرازي - ان ذلك الكذب المهين مر علم الله نعانى لا فيرر هذا عو الصوب ( تقسير كيهر )

مُسَدِّى قُمُّ الْهُ مَوْجِعُكُمْ قُمَّ يَنْبِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ثَلَّ وَهُوا كَنْتُمْ تَعْمَلُونَ أَنَّا وَهُوا قَاهِرُ فَوْقَ عَبَادِلاً وَيُوسِلُ عَالَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَى إِنَّا جَاءَ احْدَى كُمُ الْمُوتَ تُوفَّهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لاَ يَفَرَّطُونَ أَنَّ وَتُوا لَيَعْرَطُونَ أَنَّ وَتُوا اللهِ مَوْاهُم لَحَقَ الله التَّكُمُ وَهُو الْمَرَعُ الْحَسِبِينَ آلَكُ الْحَكُمُ وَهُو الْمَرَعُ الْحَسِبِينَ آلَ

( و يرسل عليكم حفظة ) اس أيت كبي تفسير مين همارے علماء نے عجهب باتين لكهي هيں حال تو أنهوں نے اس آيت كي ان لفطوں سے " و يرسل عليكم حفظة " أور قرآن مجدد كے اور آيتوں كے ان الفاظ سے " معذبات بين يديك و من خلفك يتحفظونة من امرالله " اور إن الفاظ سے " ما يلفظ من قول الا لديك وفيد عديد، " اور إن الفاظ سے " و ان عليكم لتحافظين كواماً طاتبين " يهة قرار ديا هي كه هر انسان كے ساتها انسان سے خارج أسكے نام بين موسوم هيں \*

مكر إسي آيت ميں يه الفاظ بهي هيں كه كم حتى إذا جام احدكم الموت توفنه رسانا كو اسبر يه بعث بعث بعض جو احتواز كو اسبر يه بعث بعث ويشتے مارة الله والى وهي حفظه هيں جو احتواز كو فنله هوگئے يا أنسے علاحدة هيں اسب بعضوں كا يه قول هى كه يه قتله وهي حفظه هيں اور اكثر كا قول هى كه نهيں قتله حفظه سے علاحدة هيں اور اسي قبل كو راجع قرار ديا هى •

انثر کا قول هی که نهیں قتله حفظه سے علاحدہ هیں اور اسی قول کو راجع قوار دیا هی اسکے بعد جو اس آیت میں یہ الفاظ هیں که " ثم ردو 'لی الله مولا همالحق " یہ قوار دیا هی که جب انسان مرجاتا هی تو یہ نتله فرشقے ہی مرجاتے هیں اور خدا کے پاس لیجائے جاتے هیں اور بعضوں نے کہا که فرشتے نهیں لیجائے جاتے بلکه آدمی جو مرتے هیں وہ لیجائے جاتے هیں — مگر کسی مفسر نے یہ نهیں لکھا که اگر یہ حفظه و قتله فرشتے جو هر ایک انسان پر متعین هیں اگر وہ بھی انسان کے ساتھ نہیں مرتے تو پھر کیا فرشتے جو هر ایک انسان پر متعین هیں اور خدمت پر متعین کرتا هی یا وہ یوں هی خالی بیتھے رهتے هیں \*

مفسرين كو اس آيت ميں ايك اور بري مشكل ديش آئي هى -- قران مجهد ميں أيا هى " الله يترفي الانفس حين موتها " اور ايك جاهة فرمايا هى " هوالذي خلق الموت والتحهات " پس ان آيتوں سے اسبات پر نص صريح هى كه انسان كو مارة الله والا خود خدا

معین بھر اُسیکے پاس تمکو پھر حانا ھی پہر تمکو بتالویکا جو کنچہم تم کرتے تھے 🕤 وھی

زبردست هی اوپر اپنے بغدوں کے اور مهھجتا هی نم پر عمہدان یہاں تک که جب آتی هی

نم سهن سے ایک کو مود یا تر اُسکو - اردالیے هیں هماري بهیندي هوئي اور وہ تقصهر نههن

كرئے 📆 پهر وہ لياجائے جاتے هيں الله نے پاس جو أنكا مالك هي برحق هاں أسبكے ليئے

حكم هي أور و× بهت جلد حساب لدنے والوں مهن هي 🚳

هی پهر ایک جگهة فرمایا هی که " قل یترفاکم ملک الموت " اس سے معلوم هوتا هی که ملک الموت انسان کی روح قبض دِتا هی — اور اس آیت سے معلوم هوتا هی که جو فرشتے انسان پر متعین هیں ولا انسان کو مار ڈالنے هیں — ان سب باتوں پر نہایت لنبی لنبی محمول همارے علماء نے لکھے هیں جنکے اعادہ کی گنجایش هماری اس تفسیر میں نہیں هی مگر یہ سب خیالات هیں جوا مفسرین نے حسب عادت پیدا کھئے هیں قران مجنوف ایسے دور ازکار خیالات سے پاک هی — انبچه قران مجدد میں حفظه کا موصوب محتوف هی اور مفسرین نے ملایک، که اسکا موصوف محتوف قرار دیا هی مگر هم کو اس پر بحث کرنهکی ضرورت بهی هی کورنکه ملائکه نے وجود سے دماو انکار نہیں هی چسقدر اختلاف هی ولا صرف، انکی حقیدت وما دویت کی نسبت هی اور علی استصوص قران مجید سیل هی ولا صرف، انکی حقیدت وما دویت کی نسبت هی اور علی استصوص قران مجید سیل جو لفظ ملایک و ملایکه هی کو اسکا موصوف محتوف تسلیم کرتے هیں مگر ملایک هیں پس دام بھی ملایک هی کو اسکا موصوف محتوف تسلیم کرتے هیں مگر ملایک هیں بیس دام بھی ملایک هی کو اسکا موصوف محتوف تسلیم کرتے هیں مگر ملایک هیں بیس دام بھی ملایک شو قرا که انسان میں خدا نے بھدا کیئے هیں اور جو باعث حیات انسان هیں هیں بلکہ حو قوا که انسان میں خدا نے بھدا کیئے هیں اور جو باعث حیات انسان هیں وهی ملایک حفظه هیں اور جب موت آتی هی تو وهی قرا ایسے مختل هوجاتے هیں که وسی ملایک قالم قرار اسی فطرت انسانی کا اس آیت میں خدا تعالی نے ذکر کیا تی و انسان مرجات هی اور اسی فطرت انسانی کا اس آیت میں خدا تعالی نے ذکر کیا تی و

چار طبع متخالف و سرکش \* چند روزی بوند باهم خوش

چوں یکے زین چہار شد غالب • جان شفرین برآید از قالب

مالیکہ کی بحث میں هم نے لکھا هی که قران مجید میں مالیکه کا اطلاق أنهی قوا پو هوا هی جو خدا نے انسان میں اور اپنی دیگر مخلوقات میں پیدا کیئے هیں نه کسی ایسے جسم پر جو خارج از انسان پیدا هوا هو پس حفظه کا موصوف محلوف خواہ مالیکه کو قرار دو خواہ قوا کو دونوں صورتوں میں مطلب راحد هی .

قُلْ مَنْ يَّنَجَيْكُمْ مَنْ ظُلُمْت ٱلْبَرَّ وَٱلْبَحُر تَثَكُوْنَهُ تَضَرَّعًا وَّ خُفْيَةً لَئِنَ ٱنْجَنَّا مِنْ هَذِهِ لَدَكُونَنَّ مِنَ الشَّكَرِينَ ٢ قُلِ اللَّهُ يُنْجِيْكُمْ مِّنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ آنْتُمْ تُشْرِكُونَ 🕼 قُلْ هُو إَلْقَادَ رُعَلَى أَنْ يَبْعَتُ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فُوقِكُمْ أَوْ مِنْ تَدْعَت أَرْجِلِكُمْ أَوْ يُلْدِسَكُمْ شَيْعًا و يُذَيْقَ بَعْضَكُمْ بَاْسَ بَعْضِ أَنْظُو كَيْفَ نَصَرِّفُ اللَّايِتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّاللَّ اللَّا اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل وَ كُذَّبَ بِهِ قُومُكَ وَ هُوَ الْحَقَّ فَلَ أَسْتُ عَلَيْكُمْ بُوكِيْل لكُلِّ نَبْاء مُسْتَقَرٌّ وُّسُوفَ تَعْلَمُونَ ﴿ إِنَّا رَأَيْتَ الَّذَيْنَ يَتُحُوْضُونَ فِي اليِّنَا فَاتَدْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّىٰ يَتَخُوْضُوْ فِي حَدِيثَ غَيْرِهِ وَ إِمَّا يُنْسِيَّكَ الشَّيْطَى فَلَا تَقْعُلْ بَعْنَ النُّكُورَى مَعَ الْقَوْمِ الظُّلِمِيْنَ ﴿ وَمَا عَلَى النَّذِيْنَ يَتَّقُونَ مِنْ حسَابِهِمْ مَّنْ شَيْءِ وَّلَكِنْ نَوْكُرِي لَعَلَّهُمْ يَدَّنَّوْنَ ٢٥ وَ ذَرِ الَّذِينَ ٱتَّخَذُوْ اللَّهُمُ الْعِبَّا وَّ لَهُواَّو غَرَّتُهُمُ ٱللَّاكِدُولَا الَّذَيْ اللَّهُ وَلَكُّمُ بِهُ أَنْ تُبْسَلُ نَفْسُ بِمَا كَسَبْتُ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ

کوں تمکو نجات دیتا ھی جنگلوں اور دریاؤں کے اندھجروں سے پکارتے ھو اُسکو گڑ گڑاکر اور چپکے سے که اگر همکو ان سے نجات دیگا تو بےشک هم شکو کرنے والوں میں سے هونگے 🔞 کھہ کہ اللہ تمکو اُن سے نجات دیتا ہی اور ہر سنخنی سے پھر تم شرک کرتے ہو 📆 کہدے کہ وہ قادر ھی اسمات ہو کہ نم ہو عذاب بھیں ایک عذاب تمہارے اوپر سے یا تمہارے ہائی کے نینچے سے ( یعنی آنت سماوی یا ارض ) یا تمکو همسر گروهوں میں کردے اور مزا چکھادے تمهارے ایک گروہ کو دوسرے کی لزائی کا ، دیکھ کس طرح ہم بیان کرتے ہیں نشانیوں کو تاکہ وہ سمجھیں 🥻 اور جھٹلایا اُسکو تیوی قوم کے حالانکہ وہ سبج ھی 🕯 کہدے کہ میں نہیں ھوں تم ہر رکیل ھر چیز کے قرار پانے کے لیئے وقت ھی۔اور قریب ھی۔که تم جانوگے 🚯 اور جب تو اُن لوگوں کو دیکھے کہ بیہوں طرح سے جھکڑتے هیں هماري نشانیوں میں تو اُنسے اعراض کر یہاں تک کہ جھگرنے لگیں اُسکے سوا اور کسی بات میں اور اگر تجھکو شیطان بھلادیوے تو مت بیتھ یاد آنے کے بعد طالم لوگوں کے ساتھ 🏗 اور جو لوگ پرھفزگار ھیں کسی چیز کا اُنہر اُنکا ( یعنی کافروں کے کاموں کا ) ذمہ نہیں ھی ولیکن نصیصت کردینا ھی تاکه وہ پرهیزگاري کریں 🖚 اور چھوڑ دے اُن لوگوں کو جنہوں نے اپنے دین کو کھیل و تماشا کر رکھا ھی اور دنیا کی زندگی نے اُنکو دھوکا دیا ھی اور نصفحت کر ساتھ اسکے که ھلاکت میں پڑیگی هر ایک جان به سبب اسکے جو کمایا هی ' نہیں هی اُسکے لیئے سواے خدا کے

وَلَيٌّ وَّلَا شَفَيْحُ وَ إِنْ تَعْدِلْ كُلُّ عَدِلِ لَّا تُوخِهِ مَا لَهُ أُولَتُكَ النَّنْ أَبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابُ مِّن حَديْم وَّ عَنَابُ إِلَيْمُ مِمَا كَانُوا يَكُفُرُونَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى أَنَدُعُوا مَن دُون اللَّهُ مَالًا يَنْفَعَنَا وَلَا يَضُوُّنَا وَنُونٌ عَلَى آعْقَابِنَا بَعْدَ إِنْ هَا بِنَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَمْوَتُهُ الشَّيْطِينَ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانَ لَهُ أَصْحُبْ يَّدْعُوْنَهُ الْيَالَهُدَى ثَتِنَا قُلْ إِنَّ هُدَى الله هُوَالْهُدُى وَ امْرَنَا لِنُسْلَمِ لَرِبِّ الْعَالَمِيْنَ اللهِ وَ أَنْ أَقَيْمُو الصَّاوِةَ وَاتَّقُوهُ وَ هُوَالَّنَي ٱلْيَهُ تَحَسَّرُونَ اللهِ وَهُوَاَّكَنَّى خَلَقَ السَّمُواتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَ يَوْمَ يَقُولُ

### كُنْ فَيْكُونَ ﴿

<sup>﴿</sup> وهوااني ) اس آيت مهن جس بات پر غور کرني هي ولا يهه هي که ' کن فيکون ' عليا مراد هوني هي - امام فنخرالدين رازي نے تفسير مين اسي آيت کي تفسير مين لکها هي که خدا کا جو يهه قول هي که کن فيکون نه تو اس ليس المراد بقوله کن فيکون نه مراد کسي کي طرف خطاب کرنا هي اور نه حکم ديغا خطاب و امر لان ذلک الامران هي اسليئے که اگر يه امر معدوم چيزوں کے ليئے هو تو وو کان للمدوم فهو محال و ان کان هي اسليئے که اگر يه امر معدوم چيزوں کے ليئے هو تو موجوه الموجود فهو امر بان يصهر تو محال هي اور اگر موجود چيزوں کے ليئے هو تو موجود

كوئي هوست اور نه كوئي منعشوانے والا اور اكر بدلا ديوے كتفا هي بدلا تو أس هـ كنچهه بهي نهيں ليا جاويمًا ' يهه وهي لوگ هيں جو هلاكت ميں پڑے هيں بسبب أسكے جو أنهوں نے دمایا هی أنكے لیئے هی بهذا كهواتے هوئے بائي كا اور عذاب دوكه، دیئے والا بسبب اسكے كه ولا ذنو کوتے تھے 🔞 کہدے ( اے چیغمدو ) که کیا هم پکاریں اللہ کے سوا اُسکو جو نہ همکو تنع دے اور نه ضور پہونچاوے اور هم اپنی ایزهوں کے بل اُولٹے پلٹیں بعد اسکے کہ خدا نے همکو هدایت کی - مال اُس شخص کے جسکو شماطین نے منخبوط کردیا ہو اور رمین در حیران رة كيها هو - أسك دوست هين أسكو سددهي راة يو بلاتي هين كه بسارے ياس چلا أ -. کہنے کہ کدا شی کی هدایت هدایت ہی اور همکو حکم دیا گیا هی که خم دررردگار عالموں کے مطیع ہوں 🚳 اور ہے، ( حکم دیا گیا ہی ) کہ قاہم رکھو نماز کو اور اُس سے ( یعنی خدا سے ) درو وہ وہ می جسکے پاس لینجائے جاؤئے 🙆 وہ وہ می جس نے درسنی سے پیدا کھا

آسمانوں کو اور زمین کو اور جس میں کہیگا کہ ھو پاءو ھوجاویگا 🥵

جیزوں کو کہنا ہوگا کہ موجود ہو جاؤ اور یہہ بنی متحال ہی بلکہ اُس سے مراد جنلانا ہی کہ خدا کی قدرت اور خواہش تمام کائٹات کے ہونے اور موجودات کے اینجاد پانے میں تافذ ہی " — پس جو لوگ کدیہہ سمجھتے ہیں کہ اُن لفظوں کے لغوی معنی ہی مراد ہیں یہہ اُنکی غلطی معد کہ اُنہ جدا جہ کحمہ کرتا ہی اُسے قانوں تدری کے مطابق

الموجود موجودا وهو متحال بل المواد منه التنبية على نفاذ قدرته ومشيته في تكوين الكائنات و التجاد الموجودات ( تفسير كبير )

ھی اور اس امر کے محقق پھونے میں کا۔ خدا جو کنچھا کرتا ھی اُسیٰ قانون قدرت کے مطابق

# قُولُهُ ٱلْحَقِّ وَ لَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يَنْفَحُ فِي الصَّوْدِ

کرت سی حو اُس نے اُن چھڑوں کے موجود هودينے ليئے بدایا هي - کنچهه تنخلل واقع نهين هونا \*

أيا هي سور٢ إنعام مين هي يوم ينفتح في الصور ( ٧٣ ) سور٥ كهف مبع هي و نفنح في الصور فتجمعناهم جمعا ( ٦٩ ) سور٥ طه مين هي يوم ينفتح في الصور و تتحشر المبحرمين يوم ينفتح في الصور و تتحشر المبحرمين يوم ينفتح في الصور فلا انساب بينهم يومنن ولا يسالون ( ١٠٠ ) سور٥ مين هي واذا نفتح في الصور فلا انساب بينهم يومنن ولا يسالون ( ١٠٠ ) سور٥ نمل مين هي واذا نفتح في الصور فقزع من في السموات ولا يسالون ( ١٠٠ ) سور٥ يسين مين هي و نقتح في الصور فاذا هم من الاجدات الى ربهم و من في الرض ( ١٠ ) سور٥ زمر مين هي و نفتح في الصور فادا هم من الاجدات الى ربهم ينسلون ( ١٠ ) سور٥ زمر مين هي و نفتح في الصور فاديد ( ١٩ ) سور٥ المحاقة مين هي الصور فادا نفتح في الصور فناتون افواجا ( ١٨ ) سور٥ قدت مين هي فاذا نفر في الغاقور فدلك يومئذ يوم ينفتح في الصور فناتون افواجا ( ١٨ ) سور٥ مدتر مين هي فاذا نفر في الغاقور فدلك يومئذ يوم عسير ( ٨ ) \*

اس میں کنچھ شبھہ نہیں کہ تمام آیتیں قیاست کے حال سے متعلق ھیں اور ان میں اُس دن کا ذکر ھی جبکہ تمام دنیا اولت پلت اور درھم برھم ھوجاوبگی مگر ابو عبیدہ کا فول ھی که صور جمع صورة کی ھی اور اُس سے مراد مردوں میں روح پیونکنے سے ھی اگر اس راے کو تسلیم کیا جاوے تو ان آیموں میں سے اکثر جگھہ صور کے لفظ کے متعارف معنوں کے لینے کی ضوورت باتی نہیں رھنی مگر ھم تسلیم کرتے ھیں کہ ان سب آیتوں میں صور کے لفظ سے وھی آله مواد ھی جسکو بھونپو — نوسنگھا — سنکھہ — ترثی — قرنا – توم — کے لفظ سے وھی آله مواد ھی جسکو بھونپو سے نہایت سنخت و شدید آواز نکلتی ھی \*

بیں کے بین اور جس سیں اور جس سیرا پورسے ہے ہو۔ سید رمانہ میں یعنی حضوت موسی تاریخ کے تفسص سے معلوم ہوتا ہی کہ نہایت قدیم زمانہ میں یعنی حضوت موسی کے وقت سے بھی بہت پیشتر لوائی کے لیئے لوگوں کے جمع کرنیکو آگ جلانے کا رواج تھا پہاڑوں پر اور اونیچے مقامات پر آگ جلاتے تھے اور گویا وہ پیغام تھا کہ سب آکو جمع ہو گویا وہ علمت حشر لشکر کی تھی اب بھی بعض بعض بہاڑی قوموں میں یہہ رسم پائی جاتی ' ھے۔ \*

۔ لرّائي کے میدان میں غولوں کے کسی خاص طرف جمع کرنے یا حملہ کے لیئے محصور کرنیکا حکم پہونچانے میں دقت پرّتی ہوگی معلوم ہوتا ہی کہ مصریوں نے اس کام کے لیئے

أسكا كهذا درست هي أسهكم ليئ بالشاهت هي جس فن بهدنكا جاريكا صور مين

مشعلوں کا جاتا اور مشعلوں کی روشنی کے ذریعہ سے انوائی کے میدان میں غولوں کو حکم بہوئنچانا ایجاد کیا \*

غالبا دن کو مشعلوں سے بحوبی کام نه نکانا هوگا اسلیئے ایک ایسی چهز کی تلاش کی صورت پیش آئی جسکی بہت بھی آواز هو اور وہ آواز انزائی کے سهدان میں حکم بھیجنے کا ذریعہ هو مصری هی اسکے مجد هوئے اور آنہوں نے دریائی جانوروں کی هتی کے خول سے جس سین مثل گھونگنے کے پینچ در پہنچ هوئے تھے اور جسن میں پھونکنے سے نہایت سختت و شدید آوار نکانی تھی یہہ کام ایمنا شروع نیا چنانچہ اب تک هندو اُسمکا استعمال کرتے هیں جو سنکھہ کے نام سے مشہور هی \*

ینی اسرائیل جب مصر میں نہے نو انہوں نے مصربوں سے اسکو اخذ کیا تھا اور جب ملا جنتی اسرائیل جب مصربوں نے اور جنتیلی ملک میں دریائی جانوروں کے محل میس نا تھے آنہوں نے صحورائی جانوروں خصوصا مینتھے یا دندہ یا پہاڑی بکوہ کے سینتھوں خول میسونہ تھے آنہوں نے صحورائی جانوروں خصوصا مینتھے سے دیسی بھی سخت و شدید آواز سے جو مَہرے اور بیندچدار ہوتے تھے اور جن میں پھونکنے سے دیسی بھی سخت و شدید آواز نکلمی تھی یہ کام لینا شروع کیا صور کے معنی قرن یعنی سینگھہ کے بھی — بعد اسکے جب زمانہ نے ترقی کونا شروع کیا تو اُسکو اور اشیاء سٹل چاددی پھتل اور تانبی وغیرہ سے اور نمانہ عدمید و پیندچدار طور سے بنانے لگے۔ \*

توریت سفر خورج باب دھم میں لکھا ھی کہ خدا تعالی نے حضوت موسی کو حکم دیا که تو اپنے لیئے چاندی کے دو فرنا بنا جب تو اُن دونوں کو بھاوے تو تمام لوگ خیمہ کے دروازہ پر جمع ھوجایا کریں ۔ اور جب ایک کو بھارے تو بنی اسرائیل کے سردار تیرے پاس آجایا کریں ۔ اور جب زور سے بنجائی جاوے تو جن کے خیمے جانب مشرق ھوں وہ کچ کرنا شروع کریں اور جب دو دفعہ زور سے بنجائی جاوے تو جنکے خیمے جنوب کی جانب ھوں وہ کوچ کرنا شروع کریں ۔ اور جب سب کو ایک جگھہ ٹہرانا مقصود ھو تو دھیمی آواز سے بنجایا جاوے اگر اپنے ملک میں اپنے دشمن سے جسفے تمپر زیادتی کی ھی لڑنے کو جاؤ تو قرنا کو بہت زور سے بنجاؤ اور خوشی کے دنوں میں اور عیدوں کے دن اور ہر مہینہ کے شروع میں قربان گاھوں میں بنجایا کرو اور ھارون کی اولاد اُسلو بنجایا کرے \*

یومیاہ اور عہد عتمق کی اور کتابوں سے پایا جاتا ھی که شہروں اور ملکوں سے لوائی کے لھئے لوگوں کو جمع کرنیکو قرنا بجائی جاتی تھی چنانبچہ یومھاہ نبی کی کتات میں لکھا ھی

### مُلُمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْتَحَكِيْمُ الْخَدِيْرُ ١

که " علم را در زمهن برپا دارید کرنا را درسیان و وایف بنوازید در برابرش اقوام را زبده نمائید و بر خلافش سرداران را نصب نمائید و بر خلافش سرداران را نصب نموده اسپ هارا مثل ماخ برآورید " ( باب ۵ ورس ۲۷ ) \*

اور ایک مقام میں لکھا ھی که '' در یہوداۃ اخبار نمودۃ و در اورشلیم مسموع کردانیدہ بگوٹید که در زمین کرن را باوازید باواز بلند ندا کردہ بگوئید که جمع آیدد تاآنکه به شہرهائے مشید درآئیم ( بات ۳ ورس ٥ ) \*

یہودیوں نے اپنے خیال میں خدا تعالی کے پاس بھی فرشنوں ہی فوج کا هونا اور اُس میں درجہ بدرجہ سرداروں کا هونا تسلیم کیا تھا اور اسی خیال سے فوج میں کام لینے کو فرشنوں کے پاس بھی صور یا قرنا کا هونا خیال کیا اور صور پھونکنے والے فرشتے قرار دیئے۔ جی میں سب کا سودار اسرافیل فرشتہ هی \*

بہردی اور عیسائی دونوں حشر اجساد کے اور سب مردوں کے ایک جگہہ جمع ہونے کے قائل نہے اُس حشر اور اجمعاع کے لیئے اُسی خیال ہے مطابق حسطرہ وہ لوگوں کو جمع کیا درتے سے اُنہوں نے صور کا پھونکا جانا تصور کیا اشعباہ نبی کی کماب سے یہہ خیال در قیاست کے شروع میں صور پھونکی جاہیا چاہتا ہی ۔ اور سینت پال نے اپنے پہلے خط کے شروع میں صور پھونکی جاہیا پایا جاتا ہی ۔ اور سینت پال نے اپنے پہلے خط کی باب پندہ دردیں میں جو کارنتہیوں کو اکہا ہی اس خیال کو بتخوبی ظاهر کیا ہی جہال کیا ہی کہ " ہم سب ایک دم میں ایک پل مارنے میں پیچیلی برئی پیونکنے کے وقت میں لکھا ہی کہ " ہم میں ایک دم میں اور مردے اوتیائے اور هم میدل ہوجاوینگے " \* ہمال ہوجاوینگے کہ توئی پھونکی جاویگی اور مردے اوتیائے اور هم میدل ہوجاوینگے " \* ہمال نہیں کے علماء نے حسب عادت اپنے اس امر میں یہودیوں کی پیوروں کی یہوری کی ہی اور جب اُنہوں نے لغوی معنی لیئے تو ضرور ہوا کہ صور کو بشکل معینہ موجود اور اُسکے بیجانے کے لیئے فرشتے قرار دبی ۔ بعض بزرگوں نے یہاں تک یہودیوں کی پیوروں کی ہی دو صوریں بنانے کا حکم دیا تھا اُنہوں نے بھی صور کو جورا قوار دیا ہی کہ ایک جاندی کی دو صوریں بنانے کا حکم دیا تھا اُنہوں نے بھی صور کو جورا قوار دیا ہی کہ ایک کے بیجانے سے ایک طرح کی آوار نونوں کو ساتھ بیجانے سے دوسری طرح کی آواز نالیکی اور حورات سے ایک طرح کی آواز نالیکی اور

#### جانفے والا هي چهڻي اور کهلے کا اور ولا حکيم هي خدر کينے والا 🚱

أسبر حاشيه يهم چرهايا كه صور مين بغدر تعداد ارواحوں كے جهيد هين جيسے بانسلي ميں ھونے عدں اور جب موعوں کے زندہ کرنے نے لدنے صور پھوندی جاویگی تو ارواحیں شور کے چهدوں میں سے فکل پرینگی ۔ ( دیکھو تفسیر کار سور کا مدار آیت ۸ ) \*

مگر قرآن منجهد مير، جس طرح تعزم ذات باري كا اور أسكے كاموں كا بهان هي وه اس فسم نے خیالات کے طیناً مانع ھی۔ فقع صور صوف استعاری ھی بعث و حشر کا اور نبدل حالت کا جس طرح الشکر میں صور منجنے سے سب متجتمع هوجاتے هیں اور اونیکو فورے هوجاتے هيں اور گرولا در گرولا أمرجود هوتے هيں اسي طرح بعث وحشر ميں ارادة الله سے جس طرح که اُس نے نافون قدرت میں منزر کیا ہوگا وقت موعود پر سب لوگ اُوتَهینگے اور جمع دوجاوینکے اُس حالت نفخ صورسے استعاری کیا گیا ھی بس اس آیا سے یا قوان مجمید كى اور آيتوں سے يہم بات كة فى الوافع كوئي صور بمعني متعارف موجود هى يا موجود هوگي اور فی الواقع وہ مثل صور متعارفہ کے پھونکنے کے پھونکی جاونگی اور فی الواقع اُسکو فرشتے لیئے ہونگے ارر ولا أسكو پھونكينگے ثابت نھيں \*

گو كه تمام علماء إسلام صور كو ايك شي موجود في التخارج أور أسكے ليئے بهونكفے والے فوشیے یقین کرنے هیں اور عموما مسلمانوں کا اعتقاد یہی عی مگر بعض اقوال أنہي علماء کے ا یسے پائے جاتے هیں جن میں صاف بیان هی که نفتم صور صوف استعاره اور تمثیل هی - تفسیر

كبير مين سورة طه كي تنسير مين الكها هي كه الله تعالي لوگوں کو آخرت کی باتیں اُن چیزوں کی مثالوں سے بنلانا هي جو دنيا ميں ديكھي جاتي هيں اور لوگوں كي عادت ھی که کوچ کے وقت اور لشہ وں سمیں بھونپو یعنی ہوق

يعني عور مجاتے هيں - اور سورة مومنون كي تفسير ميں لکھا ھی کہ نعنے فی الصور استعارہ ھی اور اُس سے مراہ

بعث و حشر هي — سوره نمل کي تفسير ميں لکها هي که جایز هی که یهه تمنیل هو مردوں کے بالنے کی ، بےشک

أن كا اپني قدون مهن سے نكلنا لشكو كے نكلنے كي مانفد هي جبكه ولا صور كي أواز سننے هي نكل كهرا هوتا هي ـــ

پس جن عالموں کی یہم راے ھی وہ بھی مثل ھمارے نه صور کے لغوی معنی لیتے ھیں

والله تعالى يعرف الناس من اموراللخرة مامثال ماشوهد في الدنيا و من عادة الناس النشج فى البوق عند الاسدار و فى العساكر (طه)

ان النفخ في الصور استعارة والمراه منَّه البعث والتحشر (مومنون) يجوز إن يكون تمثيلا لدعاء السوتي فان خروجهم من قبورهم كخروج النجيش عند سماع صوت الالة (نعل)

# و إِنْ قَالَ ابْرَاهْيُمُ لَابِيْهِ أَزْرَ أَتَتَّخِذُ أَصْنَاماً الهَمَّ

ارر نه صور کے وجرد فی المصارح کو مانیے ههی اور نه اُسکے وجود کی اور نه اُسکے پھونکنے والوں کی ضرورت جانیے هیں سے حشر احساد کا مسئلہ قابل بحث کے هی هم اُسکی نسبت بهی کسی وقت بندت آرائے آج بعد بندث کرینگے والله المستعان •

حضوت افراهیم کی نسبت جو حالات مذکور هیں اُن میں چند امر غور طلب هیں — حضوت افراهیم کی نسبت جو حالات مذکور هیں اُن میں چند امر غور طلب هیں — اول بہت که اُزر منضرت ابراهیم نے کون تھے قرآن مجید میں اُزر کو حضرت ابراهیم نے اب کے لفظ بنے نعبیر کیا هی مگر فران منجید، میں باب کا اطلاق باپ اور چنچا دونوں پر آیا هی ۔ قرآن منہی هی که منتسرت یعتوب کی اولاد نے کہا که اُ تعبد، الهک راله ابائک ابراهیم و اسمعیل و استعال و استنق "حالانه اسمعیل حضوت یعقوب کے چنچا تھے اُنیر بھی یعقوب کے بپ کا اطلاق هوا هی سے تفسیر کبیر و دی بھی بعض اقوال انکہے هیں که اس آیت میں اب کا اطلاق عوا هی خان عالمب هی که حضوت او اهیم نے باپ کا نام ترج نها ۔ توریت سے املاق عم پر هوا هی خان عالمب هی که حضوت او اهیم نے باپ کا نام ترج نها کوئے چنانچت پایا جاتا هی که توج کا باز واحد نمون سے و ناحور بعد از تواجد نمون شرح یادہ و نوزدلا سال زندگئی نمون پر بسوان و دخوران را نولید نمون "ان آیتوں سے ترح کے بھائیوں یعنی حضوت ابراهیم نہوں کا هونا پایا جاتا هی \*

علاوہ اسے توریت کے اُسی باب میں لکیا ھی کہ بعد اُن تمام واقعات کے جو حضوت اسراھیم پر اُنکے وطن " اور کسدیم " میں گذرے آنہوں نے اپنے وطن کو چھوڑ دیا اور کنعان کی طرف ،وانہ ہوئے تو اُنکے سادیہ اُنکے باپ توج بھی تھے اور اُنہوں نے بھی اُس ملک کو چھوڑ دیا تھا چناندیہ ورس اس میں لکھا ھی کہ " ترج پسو خود ابرام و پسر پسر خود لوط پسر ماران و عروس خود ساری زن پسرش ابرام را برداشت و باھم دیگر از اور کلدانیان بقصد وقتی بزمین کنعن بیروں آمدند " پس یہہ ایک دلیل اسبات کی ھی کہ جس مباحثہ کا قتی بزمین کنعن بیروں آمدند " پس یہہ ایک دلیل اسبات کی ھی کہ جس مباحثہ کا خوان مجید میں ذکر ھی ولا حضرت ابراھیم کے باپ سے نہیں ھوا تھا بلکہ اب کا لفظ عم پر طور اطہار محبت اور بزرگی چنچا کے جنسے مباحثہ پیش آگیا تھا بولا گیا ھی پ

دوسوے یہم که جب حضرت ابراهیم نے یہم مباحثه کیا تو اُنکی عمر کیا تھی ۔ اس امر کا تحقیق کرنا ناممکن هی کیونکه ان امور کی تحقیقات صرف توریت پر منتصر هی

اور جب کہا انواہم لے اپنے داپ ( یعنی چچا ) آزر سے که کھا تونے تہمرایا هی بنوں کو خدا

نسخے توریت کے اسباب میں نہایت مختلف میں عبری توریت سے معلوم ہوتا می که سنه داہری کے ۱۹۵۸ برس بعد حضوت ابراهیم چیدا ہوئے تھے اور یونانی نسختہ توریت سے جسکو سپتوایجئٹ کہتے میں آنکی بیدایش ۲۷۲۸ برس بعد سنه دنیوی کے اور سامری نسخته برریت سے ۲۰۹۸ برس بعد معلوم ہوتی ہی -- عیسائی مورخوں نے والدت حضوت نسخته برریت سے ۲۰۹۸ بوس بعد سنه دنیوی کے اور آنکا اور کلدانیان سے نکلنا ۲۰۸۳ بند دنیوی میں توار دیا ہے اور اس حساب سے آسوتت آنکی عمر پیچھتر بوس کی تھی مگر اس حساب پر اعتمال ترنے کی کوئی کانی وجھ نہیں ہی \*

قران صحید سے حہاں خدائے فرمایا هی " قالوا سمعنا فتی یذکر هم یقال له ابراههم " معاوم عوان تھے اور دوسری جگهه خدائے فرمانا معالی معاوم عوان تھے اور دوسری جگهه خدائے فرمانا هی " و لقد ادینا ابراهیم رشده من قبل و کذبه عالمین " ( سوره انبیاد آیت ۴۰) اور اسی آیت کے بعد اس مباحثه کا ذکر هوا هی — اس سے معلوم هوتا هی که قبل مقت مباحثه کے حضوت ابراهیم جوان اور رشید هوجکے تھے اور اُنکا دل الهامات ربانی سے معمور تها جسکے لیئے عموماً چالیس برس کی عمو خهال کی جاتی هی پس کچهه عجب نهیں هی که یہ، وانعہ اسی عمور کے قربب قربب واقع هوا هو ج

منگر همارے علمائے معسوس کو "علما جن علیہ اللیل " نے گھبرا دیا ھی وہ سمجھے ھیں کہ یہہ پہلی دنعہ تھی جو آنہوں نے رات دیبھی تھی اور اسلیئے ہے اصل قصہ اپلی تفسیروں میں لکھا ھی کہ اُس رمانہ کے بادشاہ کے خوف سے جس نے ایک خواب دیکھا تھا اور لاکوں کے قتل کا ارادہ کیا نھا حضرت ادراھیم کی ماں نے اُنکے حمل کو چھپایا اور جب لڑکا بھدا ھونے کا وقت آیا تو ایک پہاڑ کی کھو میں جاکر جنا اور اُسکا منہہ پتھروں سے بند کردیا اور حضرت جبرائیل نے حضرت ابراھیم نی برورش کی جب وہ اُسی پہاڑ کی کھو میں ہوے اور حضرت جبرائیل نے حضرت ابراھیم نی برورش کی جب وہ اُسی پہاڑ کی کھو میں ہو۔ ہرگئے تو اُس کھو میں سے پہلی دفعہ رات کو ایک ستارہ دیکھا پھر چاند دیکھا پھر سورج

مگر یہ خیال اور یہ قصہ دونوں صحیح نہیں ھیں حضرت اباھیم کے ناحور اور ھاران دو اور بہائی تھے اور حضرت ابراھیم سب سے چھوٹے تھے انسان کی فطرت میں ھی کہ جب وہ کسی قوم میں پیدا ھوتا ھی تو یا تو آسی قوم کی باتوں پر یقین کرتا ھی اور آسی قوم کے عقابی و اعمال کی پیروی کونے لگتا ھی یا آس قوم کے افعال و اقوال کو تعجب

# اِنِّي ٱرَيْكَ وَقُومَكَ فِي ضَلْلِ مَّبِينِ

وحهرت كي نكاة سے دهكهتا رهتا هى نه أنهر يقين كرتا هى اور نه أن افعال ميں شريك هوتا هى اور نه أسكے ذهن ميں آتا هى كه اصل بات كيا هى اور ايك تفكر اور سونچ كي حالت ميں ايك زماته بسو كرتا هى اور خدا كي هدايت جو خدا نے انبياء اور صلحا كي فطرت ميں ركهي هى أسكي تائيد كرتي رهتي هى اسيطرف خدا نے اشارة كيا هى جهال فرمايا هى "كذاك نرے ابراهيم ملكوت السموات والارنى " اسي حالت ميں ايك رات ستارة اور چاند اور اسكے بعد سورے ديكهة كو حضرت ابراهيم كو وة خيال آيا جو قران مجيد ميں مذكور هى پس ضرور نهيں هى كة وة رات بهلي هي رات هو جو أنهوں نے ديكهي تهي \*

تهسرے یہہ کہ " ملکوت السموات والارض " سے اور اُسکے دکھانے سے کیا مراد ھی علماء مقسریں نے اسکی نسبت بھی بہت سی رطب و یابس باتھں لکھی ھھں مگر خدا کی قدرت اور اُسکی عظمت اور وحدانیت پر یتین کرتے کے لیئے موجودات عالم اور اُسکی خلقت اور فطرت پر عور کرنے سے زیادہ یقین دلانے والی کوئی چیز نہھی ھی اسی وجھہ سے خدا تعالی نے جابجا قران متجھد میں متعدد طریقہ پر وجود عالم سے صانع کے وجود پر استدلال کیا ھی پس خدا نے آسمان و زمین کی بادشاھت کی حقیقت حضرت ابراھھم کے دل پر کھولی جسکی ابتدا تارے و چاند و سورج کو رب خدال کرنا اور اُسکی انتہا " انی وجہت کھولی جسکی ابتدا تارے و چاند و سورج کو رب خدال کرنا اور اُسکی انتہا " انی وجہت خورایا ملکوت السموات والارض " کہنا ھی اور اسی طرف خدا نے اشارہ کیا ھی جہاں فومایا ھی " کذلک نوی ابراھیم ملکوت السموات والارض " \*

چوتھے یہہ که علماء اسلام کو ایک اور مشکل پیش آئی هی که اُنکے اصول مقررہ کے موافق انبھاء کبھی اور کسی حال میں موتکب شرک و کفو نہیں هوئے پس کیونکر حنسرت ابراهیم نے مارہ اور چاند اور سورج کو دیکھهکر کہا که "هدا رہی " اس شبهہ کے رفع کرنیکو اُنہوں نے مقعدد طرح سے صعوبتیں اوتھائی هیں مگر یہہ امر نہایت صاف هی جس میں کنچہه مشکل نہیں \*

بلا شبهة انبها علیهمالسلام کبھی مرتکب شرک و کفر کے نہهں هوتے اُنکی فطرت هی اس اُلود گی سے پاک هوتی هی مگر قدیم زمانه میں جو بت پرستی تھی اور جس شرک و کفر مهں اُس زمانه کے لوگ گرفدار تھے اُسکی حقیقت پر اول غور کرنی لازم هی — تمام مشرکین دات باری کا کسهکو شریک نہیں قرار دیتے تھے بلکه خدا کے سوا موجودات غیر مرئی اور اجرام سماوی کو مدبرات عالم اور مالک نفع و فقصان سمجھتے تھے اور اُنہی کے فام سے هاکل

#### بهشك مين تجهكو اور تهري قرم كو عالنه، گمراهي مين ديكهما هون 🚱

اور اصنام بناکر أنكي ورستش كرتے تهے اور أنكو يقهن نها كه أنكي رضامندي و خوشنودي فائدہ بخش اور اُنکی۔ ناراضی مضرت رساں ہی۔ مگر کسی وجود غیر۔ مرتبی کو یا کسی کو اجرام سماوی میں سے صرف مدبر عالم خیال کرنا خواہ وہ خیال صحیح هو یا غلط کنر و شرك فهيل هوسكمًا بلكه كفر و شرك أسوقت هونا هي جبكه أس مهل قدرت نفع و نفصال پہونچانے کی مانی جاوے یعنی یہہ سمنجھا جاوے کہ اُس میں قدرت ھی که جب چاھے نفع وہوندیاوے جب چاھے نفصان اور اسی خیال سے اُسکی دوستش کی جاوے - مثلا مسلمانوں کا یہہ خیال کہ مینہہ کے برسائے رائے فرشنے بادلوں پر متعین ہیں اور مینہہ برساتے پھرتے هیں یا یہ، خیال که آفناب فصول اربع کا باعث اور روٹیدگی اور پھولوں اور پھلوں کا مدبر هى نه كفر هى نه شرك هى لهكن جب أفتاب كي يا ميگهه راجه كي نسبت يهه اعتقاه كيا جاوے که اُنکو مینهه برسائے یا نه برسانے۔ اور مووہ پکانے یا نه پکانیکا۔ اختیار هی۔ اور اُنکی رضامندی اُسکے لھٹے مفید اور ناراضی مضرت رساں ھی اور اس خیال پر اُنکی پرستش کی جاوے تو وہ بلاشبھہ شرک و کفر ھی — ترح کے خاندان جیں زیادہ تر اجرام علوی کے اصغام کي پرسنش هوتي تهي اسي وجهه سے حضرص ابراهيم کا خيال ستارے اور چاند اور سورج پر رب يعني مدبرات ميں سے هونهكا گيا ته اله هونهكا اور أسكو بهي خدا كي هدايت سے جو قطرت انبهام مهن هي قرار نهوا پس صرف يهه خيال شرک و کفر نه تها اور حضرت ابراهیم نے اُن میں سے کسی کی پرستش نہیں کی نه اُن میں جب چاهیں نفع اور جب چاھیں مضرت پہونچائے کی قدرت یقین کی اسلیئے کسی طرح اُنکا اس معصیت میں مهتلا هونا لازم نهيس أتا \*

اس بھان کی تشریع بعد کی آیتوں سے بنخوبی ہوتی ہی جہاں حضرت ابراہیم نے فرمایا ہی که " میں نہیں درتا اُس سے جسکو تم خدا کے ساته شریک کرتے ہو " پھر فرمایا که " کیونکر میں دروں اُس سے جسکو تم شریک کرتے ہو " یہه اتوال صاف اسبات پر دال ہیں که جنگی نسبت حضرت ابراہیم نے ربی کہا یا تھا اُنکو مالک اور قادر نفع و نقصان پہوننچانے پر نہیں ماتا تھا به

پانچویں یہ که اس آیت میں جو الفاظ " لیکون من الموتنین " هیں (یادہ تر غور کے لایق هیں خدا تعالیٰ نے فرمایا که هملے ابراهیم کو ملکوت السموات والرض اسلیئے دکھائیں تاکه یقین کرنے والوں میں هو — هم أن لوگوں کو جو به تقلید آبائے یا باطاعت کسی کے

وَ عَذَٰلِكَ أَرْىَ اِبْرَهِيْمَ مَلَكُوْتَ السَّاوِتِ وَالْأَرْضِ وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوْ تَغَيْنَ ﴿ فَالمَّا جَنَّ عَلَيْهُ ٱلَّيْلَ رَأَى كَوْكَبًا تَالَ هَٰذَا رَبِّي فَائِما ٓ أَفَلَ قَالَ لَا مِبِّ الْأَفَائِنَ ﴿ فَأَمَّا رَا الْقَمْرَ بَازِمْاً قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ المَّن آَمُ يَهُدني رَّبِّي لَاَّ وَنَنَّ مِنَ الْقَوْمِ النَّضَالَدِينَ ١ فَلَمَّا رَا الشَّمْسَ وَازِغَمَّ قَالَ هُذَا رَبِي هَٰذَا أَكْبَرُ قَلَمَّا أَفَاتُ قَالَ يَقُومِ إِنِّي بَرِيءُ مِمَّا تَشْرِكُوْنَ هِ اِنِّي وَجَّهْتُ وَجُهِيَ لِلَّذِي فَطَرَالسَّمُوتِ وَالْأَرْضَ حَنْيَفًا وَّمَا آنًا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ﴿ وَحَاجَّهُ قُومُهُ قَالَ أَنْصَاَّجُونَي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدينِ وَلا أَخَافَ مَانُهُ وَرُونَ بِهُ أَلَّا أَن يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وُ سِعَ رَبِّي كُلُّشِيء عِلْمًا

قول کی خدا ہر یقین رکھتے ھیں مومن پاک جانتے ھیں مگر جو لوگ کہ بعد غور و فکر کے اور خدا کی قدرتوں اور صنعنوں پر غور و فکر کرکے خدا پر یقین لاتے ھیں وہ نہایت اعلی درجہ پر ھوتے ھیں جنکا یقین پورا کامل یتین ھوتا ھی اور کسیطرح زایل نہیں ھوسکنا اسی سبب سے خدا کے حضرت ادراعیم کو ملکوت السموات والارض دکھانیکا مقصد یہہ بتایا کہ '' لیکون من الموقنین '' \*

همارا یه یقین و نجربه هی که انسان کو جسقدر علم فطرت — قوانین قدرت — علم السماء رالافلاک — برهما جاتا هی اور نینچرل سینر – علوم طبیعات حقه میں جسقدر اسکی واقفیت اور مهارت زیاده هوتی جاتی هی اسیقدر اسکو خداکے وجود کا یقین اور اسکی

اور اسي طِيح هم ابراههم كو دكيلاتے آهے بادشاهت أسمانوں كي اور زمن كي تاكه وہ هوو۔ مقین کرنے رألوں میں ہے 🙆 پیر جب اسپر رات چھا گئی اس نے ایک تارے کو دیکھا ۔۔ کها یه، هی میرا پروردگار پهر جب وه دوب گها تو کها مهی دوست نهیس رکهتا درب جائے والوں کو 🔇 پھر جب دیکھا چاند کو چمکتا ہوا۔ کہا یہہ ھی مھرا۔ پروردگار – پھر جب وہ ينوب گها تو نها كه اگر مهوا رب منجهكو هدايت فكريكا نو پيشك مهن گهرادون كي گروه مهن سے ہوجاؤنگا۔ 🚳 پھر جب دیکھا سورج کو چمکنا سوا کہا یہہ می میرا پروردگار یہہ می سب سے بڑا پھر جب وہ قوب گیا کہا اے مفري قوم میں بےشک بیزار ہوں اُس سے جو تم شرک کرنے ہو 🚳 بےشک میں نے متوجیہ کیا اپنے منہہ کو اُسکی طرف جس نے پیدا کیا آسمانویں کو اور زمین کو دلی یقین سے اور مہی نہیں ہوں شرک کرنے والوں میں سے 🚳 اور حصت كي أس سے أسكي قوم نے أس نے كبا كه كيا تم حجت كرتر هو مهور ساتية الله مهن اور بےشک، اُس نے مجھکو ہدایت کی ہی اور میں نہیں قرتا اُس سے جسکو تم اُسکے ساتھہ شریک کرتے هو مگر یه، که اگر چاهے میرا خدا کسی امر کو ، پهیلا هوا هی مهرے پروردگار کا علم هر چيز پر

قدرت و عظمت اور شان الوهیت اور استصاق معبودیت کا دل میں زیادہ نقش هوتا جاتا هي ولله در سن قال 🖈

برگ در حتان سبز در نظر هوشیار \* هر ورقی دفتر یست معرفت کردگار پس یہی قوانین قدرت لا اف نیمچر تھے جو زبان شرع میں ملکوت السموات والارض سے تعدیم کیئے گئے ہیں اور جنکو خدا نے حضرت ابراہیم کو دکھایا تھا یا یوں کہو کہ سمجھایا نھا اور جسكي ددولت أنهول نے " لهكون من الموقنين كا خطاب بايا ،

چھتے یہم که یہم سباحثہ حضرت ابراهیم کا جو قرآن سھن مذکور هی توریت مھن نہیں ہی توریت میں کسی واقعہ کا نہونا آس کے عدم رتوع کی دلیل نہیں ہو سکتا 🖈

أَفَلَا تُتَذَّكُ وَنَ هِ وَكَيْفُ الْخَافَ ﴿ مَا آشُرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ آنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَالَمْ يَنَزَّلَ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلطناً فَأَى الْفُورِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِي أَنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿ أَلَّذِينَ أَمَنُو وَلَمْ يَابِسُوا إِيْمَنَّهُمْ بِظُامُ أُولِئَكَ لَهُمُ الْآمَنَ وَ هُمْ مُّهُمَّكُونَ هُو وَ تَاكَ حُجَّتُنَا أَتَدِيْنَهَا آبْرِ اهْدِمَ عَلَى قُومِهِ نَرْفَعُ دَرَجْتِ مَنْ نَشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكَيْمُ عَلَيْمُ اللَّهِ وَ وَهَبْنَا آنَهَ السَّحَقِّ وَ يَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَ نُوْحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُوْنَ وَ سُلَيْمَانَ وَ آيَوْبَ وَ يُوسُفَ وَ مُوسِي وَ هُرُونَ وَكَذَلِكَ نَجَزَى ٱلْمُحُسنينَ اللهِ وَ زُكَرِيًّا وَ يَحْدِيلُ وَ عِيْسَى وَ الْيُاسَ كُلُّ مِنَ الصَّاحِينَ ١ و أَسْمَعِيلَ وَ الْيَسَعَ وَ يُؤنِّسُ وَ اُوطًا وَ كُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَلَمِينَ ١ وَ مِنْ أَبَاتُهُمْ وَ نُرِّيتُهُمْ وَ اخْوانهُمْ وَاجْتَبَيْنُهُمْ وَ هَدَيْنَا هُمْ الى صراط مَّسْ قَرْم هَ خُلَكَ هُدَى الله يَهْدي بِهِ مَنْ يَشَارُ مِنْ عَبَادِهِ وَ أَوْ أَشُرَكُوا لَحَبِطَ عَنِيْهُمْ مَّاكَانُوا يَعْبَلُونَ ﴿ أُولَنِّكَ الَّذِينَ الَّهَيْهُمُ

پھر کھا نم نصھندت نہیں پکونے 🐼 اور کھونکر مھی قروں آس ہے۔ جسکو نم شریک کرتے ہو اور ہم نہمیں قرتے اس سے کہ شریک کویے هو الله کے ساتهہ اسکو جسکے لها کوگی دالهل نم پر اواری نہیں کئی هے سے پهر دونوں فریتوں سیں سے کون زیادہ امن کا مستحق سی اکر م جانمے هو 🔕 ولا لوگ هیں جو ایمان لائے عیں اور اُنہوں نے اپنے ایمان کو طلم ( بعني شرک ) شهل ديمن ملايا هي ، وهي لوگ هين که أنكير لهي امن هي امر وہ ھي ھدابت پائے ھوئے ھيں 🐠 اور يہہ ھماري دليلھن ھيں ھم نے اُنکو ابراھيم دو اُسکي قوم يو کونهکو ديي نهين هم بلغه کودينے هين درجے **جسکے چاهيے هي**ن په تک نیرا پروردگار حکمت والا هی جاننے والا 🐠 اور هم نے آسکو عطا کیا استحق اور یعموں بھر ایک کو ہم ہے ہدایت کی اور نوح کو ہم نے اُس سے پہلے ہدایت کی اور اُسکی ( یعنی ابواهم کی ) اوالد میں سے هیں داؤد اور سلیمان اور ایوب اور یوست اور موسی اور هارون اسي طُرح هم جزا ديقے هيں نيكي كرنے والوں كو 🐠 اور زكريا اور يحتهى اور میسی اور الفاس هر ایک نبک لوگوں میں سے تھے 🚯 اور استعیل اور یسع اور یونس اور لوط هو ایک کو همنے بزرگی هي عالموں پر ሼ اور اُنکے باپوں اور اُنکی اولادوں اور انکے بھانیوں میں سے هم کے آنکو برگزیدہ کیا اور هم نے آنکو سیدھے رستے کی طرف هدایت كي 🐼 يهه هي الله كي هدايت ، هدايت كرنا هي ابنے بغيوں ميں سے جسكو چاهما ھی ' اور اگر وہ شرک کرتے تو بے شک ملیا میت هوجاتا اُن ہے جو کنچهہ که اُنہوں نے کھا تھا 🔼 یہے وہ لوگ ہیں کہ اُنکو ہم نے دہی ہی

ٱكتُبَ وَ الْحُكُمَ وَالنَّبُرَّةَ فَنَ يَّكُفُو بِهَا هُؤُلَاءَ فَقَلْ وَ تَكَلْمًا بِهَا قَوْمُ لَّيْسُوا بِهَا بِنَفْرِيْنَ ﴿ أُولَئُكَ أَلَّذَيْنَ هَدَى اللَّهُ فَدِهِ مِنْ هُمُ اتَّقَدَهُ قُلْ لَا أَسْتُلُكُمْ عَآيَهُ آجُوا انْ هُوَ الَّا ذَكَرِي الْعَلَا يْنَ ۞ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدُرِهِ اللَّهَ قَالُوْا مَا آنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَر مَّنَ شَيْء قُلْ مَنْ آنْزَلَ الْكِتْبَ آلَنْ أَي جَآءَ بِهُ مُوسِي نُورًا وَّ هَدِّي لَّلَّاسِ تَجْعَلُونَكُ قَرَاطَيْسَ تُبُدُونَهَا وَ تَخْفُونَ تَثْيُرًا وَ عُلَمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آ اَوُكُمْ قُلِ النَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فَي خَوْصِهُمْ يَأْعَبُونَ ا وَهَذَا كَتُبُ أَنْزَلْنَهُ مُبَارَكُ مُصَدَّقُ الَّذِي بَيْنَ يَكَيْه وَلَتُنْذَرَ أُمَّ الْقُرِي وَ مَنْ حَوْلَهَا وَالَّذَيْنَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَة يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافَظُونَ ۞ وَمَنْ ٱظْلَمُ ممَّى افْتَرِي عَلَى اللَّهُ كَذَبًا أَوْقَالَ أَوْحِي الَّي وَلَم يُوح الَّيْهِ شَيْءُ وَّمَنَى قَالَ سَانَنْزِلُ مَثْلَ أَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلُو تَرْبَى ان الظُّلهُ وْنَ فِي غَمَرَات الْمَوْتِ وَالْمَلَّةُ كُنَّهُ بَاسِطُوْ أَيْدَيْهِمْ

كتلب اور حكست اور نبوت يهر الر يهه لوك أسكے ساتهه كفر كريں تو بے شك هم نے أس کے لھٹے مقرر کھا ھی اور قوم کو کہ اُسکے ساتھہ کفر کرئے والے نہیں ھیں 📆 یہہ وہ لوگ هیں جنکو الله نے هدایت کی هی پهر اُنہی کی هدایت کی پیروی کر -- کهدے ( لوگوں سے ) که مهن تم سے أسير كنچهه علم فهين مانكتا ؛ يهه نهين هى مكر فصيحت عالمون کے لیئے 🗗 اور نہیں قدر کی اللہ کی جیسا حق اُسکی قدر کرنیکا تھا جب اُنہوں نے کہا کہ نہیں ارتاری هی الله نے کسی بندے پر کوئی چھڑ -- کہدے که کس نے وہ کتاب ارتاری ھی جسکو موسی لایا ھی ' نور اور ھدایت لوگوں کے لیئے تم اُسکو کرتے ورق ورق اُنکو دکیاتے هو اور بہت سوں کو چھپاتے ہو اور تمکو سکھایا گیا ھی جو تم نہیں جانتے تھے کم اور نہ تمہارے باپ ، كهدے الله نے - چهر أنكو چهوردے أنكي بيهودة بحثوں ميں كهيل كرتے 🛈 اور يهه كتاب هي كه اِسكو همنے أتارا هي بركت والي سچا بتانے والي أس چيز كي جو أسكے هاتونعهن ( یعنی اُس کے آگے ) هی تاکه تو مکه والوں کو اور جو اُس کے گرد هیں۔ قرارے – اور جو لوك ايمان لائے هيں آخرت پر بے شك ايمان لاتے هيں أس پر ( يعني هذا كتاب پر يعني قران پر ) اور وہ اپنی نماز کی متحافظت کرتے هیں ۞ اور کون أس شخص سے زیادہ ظالم هى جس نے بهتان باندها الله در جهورا - يا أس نے كها كه وحي بهيجي كُنّي هي مهرے پاس اور حقیقت میں اُس کے پاس کچھ وحی نہیں بھیجی گئی اور اُس شخص سے جس نے کہا کہ اب میں اُتاروں کا مثل اُس کے جو الله نے اُتارا هی اور اگر تو دیکھے ظالموں

كو جبكة والموت كي سختين مين هون أور فرشته الني هاتهة دهيلائه هوئه هون

[ ۲۲ ] ستورة الانعام - ۱ [ ۲۲ ] ٱخْدِجُوٓا ٱنْفُسَكُمْ ٱلْيَرْمَ تُجُزِّنَ تَكَابَ الْهُوْنِ بِمَا تُنْتُمْ تَقُوْلُونَ عَالَى اللهِ غَيْرَالْكَوْ وَكُذْهُمْ عَنْ أَيْتِهُ تَسْتَكْبِرَرْنَ وَ لَهَٰكُ اللَّهِ مِنْكُ أَدُوْنَا فَرَانَىٰ كَمَا خَلَقُنْكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وْ قُرْكُتُمْ اللُّهُ خَوَّلُنْكُمْ وَ رَآءَ ظُهُو رِكُم وَ مَا قَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَ كُمْ آنِينَ زَعَمْتُمُ ٱنَّهُمْ فَيْكُمْ شَرَكَرَءُ اللَّهُ لَا تَقَلَّى تَّقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَ ضَلَّ عَكُمْ مَاكُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ١٨ إِنَّ اللَّهُ ذَلِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى يُخْدِج الْحَيَّ مِنَ الْمَيْتِ وَمَحْرِجَ الْمَيْتِ مِنَ الْحَيْ فَ لِكُمُ اللَّهُ فَاتَّى تُؤْفَكُونَ ١ فَالِقَ الْأَصْبَاحِ وَجَعَلَ الَّيْلَ سَكَمَّا وَّالشَّهُ سَ وَ الْقَهْرَ حُسْبَانًا فُ إِكَ تَقْدِيْرُ الْعَزِيْزِ الْعَلْيِمِ ﴿ وَ هُو الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النَّجُومَ لِتَهْتَدُو بِهَا فِي ظُلُابِ الْبَرِّ وَالْبَحْدِ قَدَفَصَّلْنَا الْأَيْتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ١ ﴿ وَهُوالَّذَيْ آنَشَا كُمْ مِّنَ نَفْس وَاحدَة فَعُسْتَقَر و مُسْتَوْدَع قَد فَصَلْنَا اللَّايت لِقَوْم يَهْ قَعُ وْنَ ١٨ وَ هُو آلذِي آنْزَلَ مِن السَّمَآءِ مَاءً فَاحْوَجْمَا بِن نَبَاتَ كُلِّ شَيْ ِ فَاخْرَجُنَا مِنْهُ خَضِرًا نَّخُرِجُ مِنْهُ

کہ نکالو اپلی جالیں ' آج کے دن تمکو بدلا دیا جاویگا رسوا کرنے والے عذاب کا بسبب اس کے حو تم کھتے تھے اللہ پر ناحق اور تم أس كي نشانبوں سے سر كشي كرتے تھے 16 اور بے شک تم آئے هو همارے پاس اکیلے جیساکه هم نے نسکو اول دفعه پیدا کیا تها اور تم نے چھوڑ دیا جو کنچھہ همنے تمکو دیا تھا۔ اپنے پیٹوں کے پینچھے اور هم بہیں دیکھتے تمهارے ساتھہ تمہارے شفاعت کرنے والے جفکو تم نے خیال کیا تھا کہ بے شک وہ تم میں ( یعنی نمهاری مهلائي ميں خدا كے ساتھ ) شريك هيں ہے شك كت گيا تم ميں كا علاقه اور كہو گيا تم سے جسپو تم گهمند رکھنے تھے 🕡 بے شک الله بھاڑ کو اوگانے والا ھی بینجوں اور گنھایوں کا ـــ نكالنا هي زنده كو ( يعني هرم لهلهات درخت توت ناميه سے برهنے والے كو ) مردة ( یعنی خشک بیج اور گنهلی) سے اور نکالنے والا هی موده کا (یعنی خشک دانے اور گنهلی کا) زنده ( يعني سنز لهلهات قوت ناميم ركهنے والے درخت ) سے يهم هي الله دهر كهاں بهتك جاتے هر 🦚 پو کو پہاڑ نے والا هی ( یعني رات کو پہاڑ کر سفیدہ صبح کو نکالنے والا هی ) اور بغایا ھی رات کر آرام کے لیئے اور سورج اور چاند کو حساب کے لیئے یہ مقرر کیا ہوا ھی زبردست جانئے والے کا ( یعنی خدا کا ) 🚯 وہ وہ ہی جس نے تمہارے لیئے ستاروں کو بنایا ہی تاکہ تم أن سے رسام پالو جنگل اور سمندر کے اندھوروں میں ' بے شک ھم نے بہ تفصیل نشانیاں بیاں کی هیں اُن لوگوں کے لیئے جو جانقہ هیں 🗗 اور وہ وہ هی جس نے پیدا کیا تمکو ایک جان سے پھر تمھارے لیئے تھیرئے کی جگہہ ھی اور جانے امانت بے شک ھم نے بہ تفصیل نشانیاں بیان کی هیں اُن لوگوں کے لیئے جو سمجھتے هیں 🏗 اور وہ وہ هی جس نے آسمان سے پانی برسایا پھر ھم نے اُس سے ھر چھڑ کے پردے نکالے ، پھر ھم نے اُس سے نکالے ھر۔ ( پردے ) اُس میں سے هم نکالتے هیں

وٌ جَنْت مَّن أَعْنَاب وَّالزَّيْتُونَ وَالرَّمَّانَ مُشْتَبهَا وَّغَيْر

مُتَشَابِهُ ٱنْظُرُوا الى تُمَولاً انَّا ٱثْمَرُ وَ يَنْعِمُ انَّ فَي ذَٰلُكُمْ

لَايْتِ لَقُوم يُوْمَنُونَ ﴿ وَجَعَلُواللَّهُ شُرِكَارَالْجِنَ وَخَلَقَهُمْ

يَصَفُّوْنَ اللهُ بَدِيْعُ السَّمْوات وَالْأَرْضِ أَنَّى يَكُونَ أَهُ وَلَنَّ

وَ لَمْ تَكُنَّ لَّهُ صَاحِبُةً وَ خَلَقَ كُلَّ شَيْ و هُو َ بِكُلَّ شَيْءٍ

عَلَيْمُ اللَّهُ وَبُّكُمُ اللَّهُ وَبُّكُمْ لَآلِكُ اللَّهِ اللَّهُ هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ

فَاعْبُدُوهُ وَ هُوعَالَى كُلِّهُنَ مِ وَكَيْلُ ١ الْأَثُورِكُمُ ٱلْأَبْصَارُ وَ هُو

مِنُوكَ الْأَبْصَارُ وَ هُوَ اللَّطَيْفُ الْخُبِيْرُ ﴿ وَاللَّطِيفُ الْخُبِيْرُ ﴿ وَاللَّاطِيفُ الْخُبِيْرُ

بِصَائِرُ مِنْ رَبُّكُمْ فَمِنْ أَبْصَرَ فَلْنَفْسِهُ وَمِنْ عَمِي فَعَلَيْهَا

وَمُا آَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفَيْظ آلَ وَ كَذَٰلِكَ نُصَرِّفُ اللَّيْتِ وَلِيُقُولُوا

فُرْسُتُ وَ لِنُبِيِّنُهُ لِقُوْمِ يَعْلَمُونَ اللَّهِ الَّبِعْ مَا آوْحِي الْبِكَ

مِنْ رَّبِّكُ لِآلِكُ إِلَّا هُو وَ أَعْدِضْ عَنِ الْمُشْدِكِينَ اللَّهِ

حَبًّا مُّتَرَاكِبًا وَ مِنَ النَّكُلِ مِنْ طَلْعِهَا قَنُوانَ ثَانِيَّةً

وَ خُرَقُوا لَهُ بَنْيِنَ وَ بَنْتِ بِغَيْرِ عِلْمِ سَبْحَانَهُ وَ تَعْلَى عَبَّا

دانے کھنچا بہم اور کھنجور کے درخت کے گابھے صدی سے خوٹے لٹکنے ہوئے اور باغ انگور اور زبتون اور انار کے جو ایک سے بھی ہوں اور ایک سے بھی نہیں ، دیکھو اُس کے پھال کو جب بہلے اور اُس کے پکنے کو بے شک اس میں مشانیاں ہیں اُن لوگوں کے لیئے جو ایمان لائے هيں 😘 اور أنهوں نے تهيواياهي الله كے لھئے ساجهي جنوں كو حالاتكه ( خدا نے ) أن كو پيدا کیہ هي اور مهتان بندي کي هي اُس پر مهنوں۔ اور بیتيوں کي بغیر جانفے کے وہ باک هي أس سے جو وہ بھان کرتے ہیں 🗗 پہدا کرئے والا ہی آسمانوں اور زمین کا کہاں سے ہوا أس كے ليئے بينًا اور نهيں هي أس كے ليئے كوئي جوزا (خدانے) پيدا كيا هرچيز كو اور وه هر چيز كو جانف والا هي 🚺 يه، هي الله پروردگار تمهارا نهيس هي كوئي خدا مگر وه پھدا کرنے والا ہو چھر کا پھر اُسھکی عبادت کرو اور وہ ہوچھز پر نگھبان ہی 🚮 نہیں پاتیں أس كو نظريں اور وہ پاليتا هي نظروں كو اور وہ هي مهربان خبر ركھنے والا 🚻 بے شك آئي هين تمهارے پاس دالملين تمهارے پروردگار سے پہر جس نے اُن کو ديکھا تو اپنے (فائدہ کے ) لهمَّے اور جو کوئي أن سے اندها هوا تو أس كا ( نقصان ) أسي پر هي اور هم نهيں هيں تم پر نگهبان 🚮 اور اسیطرے هم طرح طرح پر بهان کرتے ههی نشانیوں کو اور تاکه ولا کہیں که تونے سیکھه لیا هی ( بصایر کو یعنی دلیلوں کو اپنے پروردگار سے ) اور تاکه هم اُس کو بیان کریں اُن لوگوں کے لیمئے جو جانتے ہیں 🐼 تابعداری کر اُس کی جو رحی کی گئی ہی

تجھ کو تیرے پروردگار سے نہیں ھی کوئی خدا مگر وہ اور منہ پھیرنے مشرکوں سے

[ 11" - 1+V ] mere # [ V+1 - 111 ] وَ آوِ شَاءَ اللَّهُ مَا آشُوكُوا وَ مَا جَعَلْنُكَ عَلَيْهِمْ حَفَيْظًا وَ مَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَ كِيْلِ كِي وَلَا تَسُبُّواالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُون الله فَيَسُبُّو االلَّهَ عَدُوا بِغَيْرِ عِلْم كَذَٰلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةً عَمَاكُهُم تُمَّ اللَّي رَبِّهُم مَّرْجِعَهُم فَيُنَّبُّهُم بِمَا كَانُوا يَعَمَلُونَ اللَّهُ وَ اقْسَهُوا بِاللَّهِ جَهْنَ آيُهُمْ مِ لَدَنَى جَآءَ تُهُمْ أُيِّكُ لَّيُؤْمِنُنَّ بِهَا كُلُ إِنَّهَا ٱلَّايِتَ عَذَى اللَّهِ وَ مَا يُشْعِرُ كُمْ ٱنَّهَا آنَا جَآءَتُ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿ وَ نَقَابُ أَفَدُنَتُهُمْ وَ أَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِمُ أَوَّلَ مَرَّةً وَّ نَذَرُهُمْ فِي طُغَيْنِهِمْ يَعْمَهُونَ اللهَ وَ آو آَنَهُا نَزَّلْنَا آلِيهِمُ الْمَلَّكَتَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمُوتِي وَ حَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْء قُبُلًا مَّا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا الَّآ أَنْ يَشَآءَ اللَّهُ وَلَكُنَّ أَكْتُرَهُمْ يَجْهُلُونَ ﴿ وَ كَذٰلِكَ جَعَاْنَا لِكُلِّ نَدِي عَدُواً شَيْطَيْنَ ٱلْإِنْسِ وَٱلجِنِّ يُوحِيْ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضِ زُخْرُفَ ٱلْقَوْلِ غُرُورًا وَ أَوْ شَآءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَنَرْهُمْ وَ مَا

يَفْتَرُونَ ﴿ وَلَتَصْغَى الَّذِيهِ آفْتُدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةُ

اور اگر خدا چاهتا تو وه شوب نه کرتے اور هم نے سجهکو نهیں کو، هی آئیر نگهبان اور نهيں هي تو أنهر تعينات 🕜 اور ست كالي دو أن لوگوں كو جو بكارتے هيں ( اور كسيكو ) الله کے سوا چھر وہ اللہ کو گالی دیاگے ہے سمجھے اسمطرے حملے اچھا کر دکھاما حی حر گروہ کے لهائے اُنکے عمل کو پھر اُنکے پروردگار کے پاس اُنکو جانا ھی پھر اُنکو خمر دیے جاوبگے اُسکی جر و» كرتے تھے 🗥 اور أنهوں نے فسمھن كھائھن الله كي اپني نهايت سنفت تسمين كه اگر اُنکے پالس نشانی آرہے تو اُسبر ایمان الوینگے ' کہدے ک<mark>ہ اسکے سوا کنچ</mark>ھہ نہیں ہی ت نشانیاں اللہ کے باس هیں اور ( اے مسلمانوں ) کھا تم نہمی جانتے کہ بے شک جب وہ ( يعني نشانيان ) آوينگي تو وه ايمان نهين لانيك 🛂 اور هم اولت دينگ أنك دلون كو اور أنكي نگاهوں كو جس طرح كه وہ أسير إيمان نهيں لائے پہلي نفعه اور هم أنكو چهورَدينگے أنكي کمراہی میں۔ بھٹکنے ہوئے 🐠 اور اگر ہم ہے۔ شبھہ اُنہو فرشتے اوتارتے۔ اور مودے اُنسے باتھی کرتے اور هم اُنکے پالس هو چیز کو آمنے سامنے اکھٹا کردیتے تو بھی یہم نہوتا کہ وہ ایمان لاتے مئر يہہ كه چاہے اللہ و ليكن أن مهن كے اكثر جاهل ههن 🚺 اور اسى طرح ہم نے لايا هي ھر نبی"کے لیئے دشمن انسانوں اور جنوں کے شیطانوں کو اُن میں کے بعضے بعضوں کے داوں میں چکفی چپڑی باتھی۔ ڈالتے ہ**ی**ں فرہب دینے۔ دو اور اگر تیرا زروردکار۔ چاھنا نو وہ آسلو عکرتے پھر چھوڑدے اُنکو اور اُسکو جو کنچھہ کہ وہ بہمان بقدیی کرتے ہیں 🎹 اور ناکہ اُسکی

طرف جھک جاویں اُن لوگوں کے دال جو ایمان نہیں لائے آخرت پر .

وَلِيَرْضُوعٌ وَلِيَقْتُرِفُوا مَاهُمْ مَّقْتُرِفُونَ اللهِ أَفْغَيْرَالله أَبْتَغي حَكَمًا وَ هُوَالَّانَيَ إَنْزَلَ اللَّهُمُ الْكِتْبَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ اتَّيْنَهُمُ ٱلْكَانَبَ يَعْلَمُونَ إِنَّاكُ مُنَزَّلَ مِّنَ رَّبِّكَ بِالْحَقِّ فَلاَ تَكُونَنَّ منَ الْمُمْتَرِيْنَ إِنْ وَ تَمَّتُ كَلَمْتَ رَبِّكَ صَدْقًا وَ عَلَاً لَامُبَدَّلَ اكَامِتُهُ وَ شُوَالسَّمِيْعُ الْعَلَيْمُ ﴿ إِنْ تُطعُ أَكْثَرَ مَنْ فَي الْأَرْضِ يَنْ لِمُوْكَ عَنْي سَدِيْلِ اللَّهُ الْ يُّتَّبِعُونَ الَّالطَّنَّ وَ انْ هُمُ الَّا يَخُرُصُونَ إِنَّ انَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضَلُّ عَنْ سَبِيْلِهُ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِيْنَ عِلَى فَكُنُوا مَمَّا ذُكِرَاسُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ انَ تُنْتُمْ بِالِيَّامُ مُؤْمِنيْنَ ﴿ إِنَّا لَكُمْ أَلَّا تَأَمُّلُوا مِمَّا فُكِرَاسُمُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَ قَدْ فَصَّلَ آكُمْ مَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إلاَّ مَا ضُطُورُتُمْ الَيْهُ وَ انَّ كَثْيُرًا لَّكُضَّاوْنَ بِأَهْوَارِهُمْ بِغَيْدِ عَلْمِ انَّ رَبَّكَ هُوَ آَعَامُ بِالْمُعَتَدِيْنَ اللَّهِ وَنَدُرُوا ظَاهَوَ اللَّهُم وَ بَاطَنَهُ الَّ الَّذِينَ يَكْسَبُونَ ٱلْأَثُمَ سَيَجَزَوْنَ بَمَا كَانُوْا يَقْتَرفُونَ ١ ۖ وَلَا تَأْكُلُوا مَمَّا أَمْ يُنْكَرِاهُمُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَ إِنَّهُ لَفِسْقُ وَ إِنَّ الشَّيْطِيْنَ

اور تاکه وه اسکو پسلد کرلیں۔ اور ناکه وہ کرلیریں جو کچھہ که وہ کرنے رائے هنی 🔞 بھو کھا الله کے سوا میں ( اور کسیکو ) حکم کرنے والا پسند کروں - اور وہ وہ هی جس نے تمہارے ہاس منصل كتاب ( يعني قران ) اوتاري اور ولا لوگ جفكو هم نے كتاب ( يعني توريت ) سی هی جانتے هیں که برشک ولا ( یعنی قرآن ) اواترا هوا هی تیوے پروردگار سے بالتحتيق پهر نومت هو شک کرنے رالوں سمن ( إ مات ميں که أنكو يعلى اهل كتاب کو قران کے خدا کی طرف سے ہونے میں شک عی ) 🎹 اور تمام ہوئی بات بھرے پروردگار کی سچائی اور انصاب سے کوئی بدالے والا نہیں ھی اُسکی باتوں کو اور وا سانے والا ھی **جان**نے والا 🐿 اور اگر تو تابعداري۔ کرے اکثروں کی جو زمین ( یعنی دنیا ) میں هیں تو المجهدو بهتنا دینگے اللہ کی راہ سے وہ پیروی نہیں کرتے سجز گمان کی اور وہ نہیں هیں مار اتكل بحود كهنے والے 🐚 بے شك تدرا دروردگار وہ خوب جاننا هي كه كون بهتك رها هي اً سکی راہ سے اور وہ خوب جانتا ھی۔ ھدایت پائے ھوؤں کو 🌃 پہر کھاؤ اُسکو جسپر خدا کا نام لها يها هي ( يهوهي قرباني سوختني كو نهيل كهاتے تهے بلكه آك ميل جلا ديتے تھے ) اكر تم هو أسكي نشانيوں پو ايمان لانے والے 🕼 أور كيا هوا هي تمكو كه نهيں كهاتے أسكو جسپر خدا کا نام لها گیا هی حالانکه بےشک مفصل بیان کردیا هی ( خدا نے ) تمهارے لیئے جو چیز که تم پر حرام هی مگر ولا که جسیر (یعنی جسیے کھانے پر) تم الجار هو ( يعني بحالت كرسنگي شديد ) اور بهشك بهت سے البته گمراهي كرتے هيں بسبب اپذي مراے نفسانی کے بغیر جاننے کے بےشک تیرا خدا وہ خوب جانتا ھی زیادتی کرنے والونکو 🚻

اور چھورتدو طاهر کے گفاہ اور باطن کے گفاہ بے شک جو اوگ گفاہ کماتے ھیں جلد بدلا دیئے۔ حارینگے اُسکا جو وہ کرتے تھے اور صت کھاؤ جسبر خدا کا نام نہیں لیا گیا اور بے شک وارینگے اُسکا کھانا ) بوا کام ھی ' اور بے شک شقطان

لَيُوْحُونَ اللِّي ٱلْرِلِيَّارِهِمْ لَيْجَادِلُوكُمْ وَ إِنْ ٱطْعَتُمُوْ هُمْ النَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ١ أَوْ مَنْ كَانَ مَيْتًا فَأَحَيْيَنَهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نَوْرَايَّدُشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمْنَ مَّدَّاكُم فِي الظُّلُمْتِ الْيُسَ وِتَحَارِجٍ مُّنْهَا كُنُ لِكَ زُيِّنَ لِأَكْفُرِيْنَ مَا كَانُوْ لِيَعْمَلُونَ اللَّهِ وَ كَنْ الْكَ جَعْلَنَا فَي كُلِّ قُرْيَةً أَكِبِرُ مُجْرِمِيْهَا لَيْمُكُرُوا فَيْهَا وَ مَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَ مَا يَشْعُرُونَ ١ وَ أَذَا جَآرَتُهُمْ أَيَةً قَالُوْا لَنَى نَّوْمِنَ حَتَّى نَوْتَى مِثْلَ مَا أُوْتَى رُسُلُ اللَّهُ ٱللَّهُ آءَامُ حَاثَتُ يَجْعَلُ رَسُلَتُهُ سَيُصِيْبُ آلَىٰ يْنَ ٱجْرَمُوْا

🜃 ( مثل ما أوتي رسل الله ) كافروں كے اس قول پو كه " هم هرگز ايمان نہ س النديك جب تک همکو أس کے مثل ندیا جاوے جیساکہ الله کے رسواس کو دیا گیا عی "حسن اور ابن عباس کا قول ھی کہ اس سے کافروں کی یہھ مراد نھی کہ جب نک ھمکو ویسے ھی معجزے نه دکھائے جاوبی جیسهکه انبهاء سابقین نے دکھائے تھے اُسوقت تک هم ایمان نہیں الندکے مگر امام فخراادین رازی تفسیر کیر میں لکہتے ہیں کہ یہہ قول ضعیف ہی قول قوی ولا هي جو منصققين نے کها هي ؛ يعني كافر چاهني تھے كه أنحضرت صلعم جو خدا كيطرف سے پیغمبر ہونے کا دعرمی کرتے ہیں جبتک ہمارے پاس بھی خدا کی طرف سے کوئی پیغام نہ آرے هم هوگز ایمان نہیں لانے کے اُسی کے جواب میں خدائے فرمایا " اللہ اعلم حیث یندعاں رسالنه " يعني خدا كي طرف سے ديغام انا تو نبرت هي هر كسيكو نبوت مهيں مل سكتي بلکہ خدا خوب جانتا ھی کہ کسکو نبوت دے \* (حيث يتجعل رسالته) يهه بهي ايك دديق مسلمه هي هم نے جابتجا بيان كها هي كه

فبوص بطور ایک ایسے منصب کے نہیں ھی جیسیکہ کوئی بانشاہ کسیکو کوئی منصب دیدیتا

اپنے دوستوں کے ( دل میں ) وسوسد ڈالتے عیں که نم سے جھاڑا کریں اور اگر تم اُنکی

فابعداري كرو تو يهشك تم مشرك هركي 🕼 كها وه شخص جو مرده ( يعلى كافر ) تها بهر

هم نے أسكو زندة ( يمني ايمان والا ) نها اور هم نے أسكے لبك نور ديدا كيا كه أسكے ساتهة

اوگن مهن چلتا هي أبن شخص کي مانند هي جسکني مثال ايسي هي که اندههرون

موں ہڑا ھی اور آن سے مکلئے والا نہیں ، اسی طرح اچھا کردکھایا گیا ھی کافروں کے اھئے

جو کنچھ کھ ولا کرتے تھے 🐠 اور اسی طرح ھم لے ھر گانوں میں اُسکے بدکاروں کو سردار

کردیا ھی تاکہ وہ اُس میں مکر کریں اور وہ مکر نہیں کرتے مگر آپ اپنے سانھہ اور نہیں

جانتے 🚻 اور جبکہ اُنکے پاس کوئی نشانی۔ آنی ھی تو کہتے عیں۔ کہ ھم ھرگز ایمان نہیں

النه کے جب تک همکو اُسکے مثل ندیا جارے جهسا که الله کے رسولوں کو دیا گیا هی ' الله

حوب جانتا هي که کس جگهه رکه اپني پيغمبري کو ، قريب هي که پهوننچيگي آن لوگون

کو جو گناه کرتے دیں

ھی بلکہ نبوت ایک فطری امر ھی اور جس کی فطرت میں غدا ہے ملکہ نبوت رکھا ھی وھی نبی ھوتا ھی اور اسبات کو ھم نہیں مانتے که سب انسان ایک سے ھوتے ھیں اور اُن

یہہ تحقیق کچھہ هماری پیدا کی هوئی نہیں هی بلکہ اسدب میں قدیم سے علماہکی دو راٹیں 🚓 بعض علما کی یہہ راے ھی کہ سب انسان برابر ھیں اُن میں سے اللہ جسکو چاھنا

ھی درجہ نبوت دے دیتا ھی ۔ اور بعض علماء کی یہہ راے

هی که نبی از روے فطرت و خلقت کے نبی هوتا هی چنانچه

اسی آیت کی تفسهر میں امام فرخراادین رازی نے تفسیر

كبير ميس يهة دونون قول نقل كيئے هيں مناسب معلوم

هوتا هي كه هم بهي إسمقام پر أن درنون قولون كو نقل كردين

وہ لکھتے ہیں کہ یہہ بات جازای چاہیئے کہ اس مسئلہ

مهں لوگوں نے اختلاف کیا ہی بعضوں نے کہا ہی کہ نفوس

والارواح متساوية في تمام الماهية فتحصول النبوة والرسالة لبعضها مون البعض تشريف من الله و

و اعلم ان الناس اختلفوا في

هذه المسئلة فتال بعضهم النفوس

میں سے جس کو خدا چاہنا ہی نبی اور پیغمبر کردیتا ہی ۔

احسان و تفضل – وقال اللاخرون بل النفوس البشرية متختلقة

صورة الانعام - ٧ فَعَارُ عَنْكَ اللهُ وَ عَنَابُ شَكَانُ بِهَا كَانُوا يُمْكُرُدُنَ اللهُ وَعَنَابُ شَكَانُوا يُمْكُرُدُنَ يُودِ اللهُ أَرْيَهُ دِيهُ يَشْرَحُ صَدْرَةُ لِلْإِسْلَامِ وَ مَنْ يُونَ أَنْ يُضَّالُهُ يَجْعَلُ صَدَرُهُ ضَيْقًا حُرِجًا كَأَنَّهَا يَصَّعَّلُ فِي السَّاءَ كَذَٰلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَى لَا يُؤْمِنُونَ ١ وَ هَذَا صرائد رَبُّكَ مُسْتَقَيْمًا قُلْ فَصَّلْمَا اللَّايِكَ لَقُوم يَّذَّكَّرُونَ اللَّهِ لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عَنْدَ رَبِّهِمْ وَ هُوَ وَلَيُّهُمْ فِيهَا كَانُوْا يَعْمَلُونَ اللَّهُ وَيُومَ يَكُسُرُهُم جَمِيعًا يَدَعُسُرِ الْحِي قَدَاسَتَكُتُر تُمُ

اور ارواح تمام ماهیمت میں سب برابو هیں پس نبوت اور بجواشرها وماههاتهافبعضهاشهوة طاهره من سلايق الجسمانيات رسالة کا ایک کو ملنا اور دوسیے کو نه ملنا خدا کی طرف منشوقة بالانوار الهية مستعلية سے شرف دینا اور احسان کرنا اور بزرگی دینا هی -- اور منفورةوبعث بالخسيسة كدرة منصبة بعضوں نے کہا ھی کہ نہیں بلکہ نفوس بشري اپنے جوهر اور للتجسمانيات والنفس مالم قكم اربني ماهيت ميں منخناف هيں بعضى أن ميں سے سن النسم الوال لم تصليه لتبول الوحي والرسالة م إن القسم الأول برگزیده اور علایق جسمانیات سے باک اور انوار الہیں سے روشن يقع الاحمثلف ديه بالزباة والنفصان اور بلند درجه پر منور هوتے هيں - اور بعضي أن ميں سے والقوة والفيعف الى موانب خسیس اور گدلے حسمانیات سے محصت کرنے والے ہوتے میں النهاية لها فلا جرم كانت مراتب پس نفس جب تک کہ قسم اول سے نہو وہ رھی اور رسالت الرسل منختلفة فونم ممن حصلت كے قدول كي صلاحيت هي نهيں ركھتا - پهر قسم اول مهن لتالمعنبة زات القوية والدبع القاءل زیادتی اور کمی اور فوت اور ضعف کے اُن درجوں تک و منهم من حصلت له معنجزة واحدة او اثنتان و حصل له تبع جن کی کچهه انتها نهیں هی اختلاف واقع هوتا عی اور عطيم ومنهم من كان الرفق غالبا اسي وجهه سے رسولوں کے درجے مضتلف هوتے هيں عليه و منهم من كان التشديد پھر أن ميں سے بعضى هيں جن كو معجزات قويه حاصل غالبا عليه (تنسير كبير)

فلت خدا کے نودیک اور سخت عذاب بسبب آپ کے جورہ مکو کرتے تیے آآ پھر جسکو خدا چاھتا ھی کہ اُس کو ھدایت کرے کھول دیتا ھی اُس کے دل نو اسلام کے لیئے اور جس در چانتا ھی اُکہ اُس کو گھراہ کرے اُس کے دل کو تنگ اور دق کردیتا ھی گویا کہ وہ آسمانیں سیس جوھا جانا ھی اُسطیوح اللہ برائے قالتا ھی اُن لوگوں یہ جو ایمان نہیں لاتے آل اور بہت منی تجربے چووردگار کا سیدھا رستہ نے شک ھم نے معمل بھان کرمی ھیں نشانیاں اُن لوگوں کے نیئے جو نصف می بہت اُن کے لیئے اُن کے پروردگار کے پاس سلامنی اُن لوگوں کے نیئے جو نصف می بسبب اُس کے جو وہ کرنے تیے آل اور جس دن ( خدا ) کا گھر ھی اور وہ اُنکا دوست ھی بسبب اُس کے جو وہ کرنے تیے آل اور جس دن ( خدا ) اُن سب کو اُنہنا کربانا ( کربانا) اے اُررہ جنوں کے البنہ تم نے بہت تابعدار کواپئے

ایک یا در معدورے حاصل ہوتے ہیں اور اُن کے بھرو بہت سے موجاتے ہیں اور اُنمیں سے بعضوں پر نرمے غالب ہوتی ہی اور ان موں سے بعضوں ہو تشدہ غالب ہوتا ہی " \* گو اس تتربر میں ماہیت ننوس دشری میں تنرته کرنا شاید غلطی ہو خصوما اُن لوگوں کی رائے میں جو تمام دنوس حیوانی کی ماعیت کو مقتحد ماننے ہیں اور تناوت مدارے کا اُسکی صورت نوعیہ پر قرار دیتے ہیں جس سے وہ ننس متعلق ہی تاہم حاسل اس تتربر کا جو امام صاحب نے لائی ہی بہی ہی دہ انبیامیں از روے خلتت و پیدایش و فدارت کے ایک ایسی چیز ہوتی ہی جسیے سبب سے وہ نبی ہوتے ہیں اسلیئے خدا نے فرمایا کہ " اللتاعلم حیث یجعل رسالت " غرضکہ اس مطلب کو امام صاحب نے کسی بقریر سے بھان کیا ہو اور دمنے کسی تقریر سے مطلب دونونکا متحد ہوجاتا ہی اگر فوق رہنا ہی تو استدر رہتا ہی کہ ہمارے نزدیک جو ملکہ نبوت فطرت میں رکھا گیا ہی وہ اپنے وقت میں اسکے معین پر اسفطرے پر ظہور کرتا ہی جسطرے درخت میں سے پہول پیل اپنے وقت میں اسکے معین پر اسفطرے پر ظہور کرتا ہی جسطرے درخت میں سے پہول پیل اپنے وقت میں اسکے

قوی ہوجانیکے بعد پیدا ہوتے ہیں جو بعثت سے تعبیر کھا جانا ہی — اور امام صاحب کی تقریر کے مطابق بارصف فطرت کے موجود ہونیکے وہ فطرت رسالت دیئے جانھکی صحتاج رہتی

هوتے علیں۔ اور آنکے پھرو بہت تھوڑے هونے هفی۔ اُور بعض اُن صفی سے و<sup>م</sup> هوتے۔ هفی جذکم

ھی اسی سیس سے هم تو کہنے ھیں کہ البلی نہرے فی بطن امہ اور امام صاحب ہوں کہھنگے كم بعض الانسان قابل للنبوة في بطن المه اما أن بوتي أولا \*

شاہ ولی اللہ عاجب می المرهمات میں اسی رائے کے مابد معلوم عوتے هم أنهوں نے صاف لكهديا هي كه يهم رأيكه تدرت مستض خدا كا فغال هي فرون اولي كي تهدي هي چهانچ،

شاہ صاحب کا قول ہے؛ عی کہ '' نیرت کی بہد

حقيقة النبوة اربيبويدالله بعباده أفالاها فيندلى حتينت هي كه الله تعالى الله بغدول لي اصلاح الههم موجوديشك الوجودالعرضي قابم مرجل زكي کا ارادہ کو ہے اور اُنکی طرف ایک خاص نوجہه

الفطرة نام الاخلاق تذيه منه اللطينة الاسانية اور عذایت مانال کرے ( تدانی کے لغوی معلی لاينال ذهب علمام أهل|لسنة الى أن النبوة

هين ڏول <sup>کا</sup> کوئين - ين لايانا ) بسيب وجود کے متحض فصل من الله تعالى من غير خصوصية سى العبد و انت تنبت لهم خصوصية في جو قایم هو ایک انسان کامل اور پاک طبعت

عددة خصلت مين جسكا لطيفة إنساني المدار اور خبردار هو ، ه

مهم شبهم نكوا جناوے كه سب علماء اسلاميه كا يهة قول هي كه نبوت محصض خدا كا مضل هی بنده کی خصوصفت کو اس مهن کنچهه دخل نہیں هی اور اس تمہاري تقریو سے أنكے ليئے

ایک خصوصیت استعدان <sup>د</sup>ی ثابت هوت**ی هی** اسلیئے که هم بهه کهتے هیں که یهه قول بهت پھنچھے بعد انقضامے قرون مشہود لها بالنخمور كے

هدا هوا هي كه كتاب الله ارر حديث اور اجماع

استعداد هم لانا نقول هذا قول نشاء بعدالترون المشهود لها بالنخور فان مدلول الكتاب والسنة وما اجمع عليدالسلف هوان الخصوصية التي ترجع إلى كنراالمال وصلحة الوجهو غير ذلك موالصفات التي يفسخر بها العامة لا في النبوة و كان الكفار يتولون اما كان الله ينجد رجا لرسالته سوى يتيم ابي طالب لولا إنزل القران على رجل من القريمين عنايم فكشف الله تعالى الشبهه واشبع فى الرد واما الصفات الباطنية التي يتكلم فهها فلأشبهة أن الانبهاء اتم الخلق فهها و اقراهم اخلاقا و ازكاهم نفسا من انكر ذلك لايستحق ال يتكلم به

[ ۱۲۸-۱۲۸ ] سورة الانعام -- ۲

رور<sup>ا</sup> الانعام - ۲ [ ۷۹ ]

انسان میں سے 'کہینگے اُن نے دوست انسانوں سیں سے اے عمارے پروردگار ہم میں جے ایک نے دوسوے سے فائدہ اُنہادا ( یعنی اُن کو عدا نہیں مادا الملک فائدہ اُنہانے کے لیئے اُن کی پرستش دی ) اور عم بہونے گئے اپنی صیعاد کو جو تونے عمارے لیگے مقور کی نہی ' ( خدا )

کہ کا دہ آک تمہارے آھا، نے دی جانہ ہی ہمھشہ اُسی میں رھوئے ( انیونکہ وہ شرک دی العدادت کوتے تھے اور اِسمادا سدات بارے میں مشرک نے ) مگو جو چاہے اللہ بے شک تھر پورردگار حکمت والا ہی خانیے والا اُس دو اُسی طرح ہم غالب کودیتے دی بعض

در ہاررد ر سبب أبى كى دو ولا ندائے تھے الله الله الله عض پر سبب أبى كى دو ولا ندائے تھے الله الله الله الله الله

ابعده عن سيوالانبهاء راسا الاتولى ان هوال سلف سي يهه تابت عى كا خصوديت المركبة عن الله الانبهاء ترحت في نسب مال أور خودي چهره كو ( أور ايسي هي أو تومها وبالجملة فللوسال و دايه من الحرسل صفات جنكو عام أوك موجب فنو جالوسول و ركن تدال و دديه من الحرسل

الرسول و رس ددن و حدیم من اسرس ( نیم اسرس ) نبوت میں کچھہ دخال نہیں اسلام کے ایکے نمظ مار بہت کہا کرتے تھے کہ خدا دو اس ابوطالب کے یہم کے سوا کرنی آدمی رسالت کے لیئے نمظ فیوں نہ اودارا گیا یہہ قران اُن دونوں شہورں کے کسی بو ے آ می چر خدا نعالی نے اس سمیم کلا فیوں نہ اور صاف طرح سے ایکے ذول کو رہ دردیا اور صاف جن میں هم کلا کو کو کو از بیا سب حدیوں کے بوای فرح سے کو کو انبیا سب حدیوں کے بوای فرح سے جامع تھے آنکے اخلاق بہت اچھے سے ولا نہا دات ہے جو اس کا مندر هی ولا دسی طرح اس لایق نہیں هی کہ اُس سے کلام کھا جاوے کہ ولا انبیا کی خصائل اور خوبیوں سے بالکل دور هی کیا نہیں معلوم هی کہ هوقل نے کہا نها کہ انبیا ایسے هی هوتے هیں اپنی بالکل دور هی کیا نہا دی در درہ هی کہ سالت کے در در درہ درہ ہی کو دالت کو درہ درہ ہی کہ سالت کے در در درہ درہ ہی کی سالت کے در در درہ درہ ہی کہ سالت کی در در در درہ ہی کہ سالت کی در در درہ درہ ہی کہ سالت کی در در درہ درہ درہ دران سے کی در در در درہ درہ درہ دران سے کیا نما کہ ان کہ ان کا در درہ در درہ در درہ در در در در درہ در در دران کیا دران کیا کہ درہ دران کیا کہ دران کیا کہ در در دران کیا کہ دران کیا کیا کہ دران کیا کیا کہ دران کیا کیا کہ دران کیا کیا کہ دران کیا کیا کہ دران کیا کیا کہ دران کیا کیا کہ دران کیا کیا کہ دران کیا کیا کہ دران کیا کیا کہ دران کیا کیا کہ دران کیا ک

جامع تھے آنکے اخلق بہت اچھے ہے وہ نہات پاک دات ہے جو اس کا منعر ہی وہ دسی طرح اس لایق نہیں ھی کہ اس سے کلام کھا جاوے کہ وہ انبھا کے خصائل اور خوبھوں سے بالکل دور ھی کیا نہیں معلوم ھی کہ ہوقل نے کہا نها کہ انبھا ایسے ھی ھوتے ھیں اپنی قمم کے عمدہ خاندان میں سے بھینجے جانے میں حاصل کلام بہہ ھی کہ رسالت کے دو ردن ھیں ایک رکن استعداد اور قابلیت نبی کا اور دوسرا رکن توجہہ ارر عنایت اور تدبیر الہی نام ھیں ایک رکن استعداد اور قابلیت نبی کا اور دوسرا رکن توجہہ ارر عنایت اور تدبیر الہی نام اس کو متخاطب کیا ہی اور پھر فرمایا ھی کہ کیا تمہارے پاس تم میں سے یعنی دمہاری جنس میں سے رسول نہیں آئے — اسپر مفسوین نے بحث کی ھی کہ آیا جنبی کی گروہ میں سے اُن کے لیئے بھی پہنمبر رسول ھوئے تھے یا نہیں — ضحاک کا قول ھی کہ جسطر میں سے اُن کے لیئے بھی وہی اسیطرے جنوں میں سے جن اُنکے لیئے پیغمبر انسان پیغمبر میون ھوئے ھیں اسیطرے جنوں میں سے جن اُنکے لیئے پیغمبر میعوث ھوئے ھیں جنوں میں کوئی پیغمبر نہیں ھوا جنوں کے لیئے بھی وہی انسان پیغمبر نہیں ھوا جنوں کے لیئے بھی وہی انسان پیغمبر نہیں ھوا جنوں کے لیئے بھی وہی انسان پیغمبر نہیں ھوا جنوں کے لیئے بھی وہی انسان پیغمبر پیعمبر ہوتا ھی ۔

## اللهُ يَاتِكُمُ رُسُلُ مِّنْكُمُ

اس بھان سے ظاہرہی کہ تمام علماء اسلام نے جانوں کی جداگانہ ایسی ہی معظری قرار دی هی جیسیکه انسان کی مناع قرآن متجهد سے جانوں کی ایسی معظری هونیکا ثبوت نہیں \*

جن اور جسقدر العانا اس مادہ سے بقے هیں اُن سب کے معنی پوشیدہ مستور عن اللّٰعهن چھنی هوئے۔ غدر مراًی کے معنی صحوکین عرب تمام اُن وانعات کو جنگ وقوع کے اسماب اُنکہ معلوم نام ہ تے سے اور اُنکر بیماریوں کو جنگا سبب وہ نتحانیے سے غیر معلوم یا غیر مرقی مواد کا اُدر خیال کرتے تھے اور اُسکو لفتا جن سے تعبیر کرتے تھے اب بھی تمام جاهل آدمی بیمار پر آسیوں یعنی جن پہوت کا اثر شیال کرتے هیں ج

حضوت و رسی کی الدار دودایش بعنی توریت میں جہاں تعام عالم کے پیدا بعوایدا کو هی جنوں کی مسئلونا کی دوار اس سے معلوم هوتا هی که یہودیوں کو اسداء زمانه میں ایسی مسئلونا کی دوار اس سے معلوم هوتا هی که یہودیوں کو اسداء زمانه میں ایسی مسئلوق کا کنچه خیال نه تها مگر مدبوسیوں اور بت بوستوں مهن تها می اسبب اور امراض غهر معلوم العبب اور امراض غهر معلوم العات کا فاعل سمتجها بها تو یہ بات لازم تهی که ولا اُن کے لیئے کوئی صورت اور کسی فسم کا جسم بصور دریں اور اُن کو فیعنل اور فاعل بالارادة بهی سمتجهیں اور اُن کو انسانوں نے بہت زمادہ قوی اور قوی دیکل لذیا ترناکا خهال کوس اور اُن سے درتے رهیں اور اُن کی مہربانی سے فایدہ اوتهاوی یہ مستود ردیں اور اُن کی مہربانی سے فایدہ اوتهاوی یہ

نااناً اس خیال کی اسدا منجوسیوں سے هوئی جو ابتدا هی سے اهرمن ویزدان کے قابل نہے انہی سے : بودیوں میں اور عرب کے بت بوستوں میں پھیلی۔ مشرکوں عرب میں یہاں تک اس کا یتیں دیگیا تا دہ وہ بنیوں کوتے نہے کہ هرایک جنگل میں جن رهیے هیں او، جب وہ سفو میں جاتے نہ با شکار کے ایئے کسی جنگل میں اونرتے تھے تو اُس جنگل یا مہدان کے جنوں کے سودار سے پنالا مان سے نیے نمام عرب میں یہ خیال پہیلا هوا تھا اور مسلمانوں میں بھی بطور ارث کے چلا آنا نها اسلیئے نمام منسرین لے جہاں قرآن منجید میں لفظ جن یا جاں یا اُس کے معنی وسی هی بھوت کے سمنجھے اور اُسی کے مناسب تفسیریں لکھدیں مگر اسبات پر غور نہیں کیا کہ قرآن منجید سے بھی ایسی صورت و شمایل منظری کے هرنیکا وجود پایا جانا هی یا نہیں گ

## کھا نہیں آئے بمہارے ہاس رسول ہم میں سے

همارے باس اسبات سے انکار کرنے کی دوئی دایل نہیں ھی که سوالے موجودات موئی اور استسوار کے کوئی اور ایسی سنطوق موجود نہر جو موئی بہو مگر کام اس میں ھی کہ جسطوع چناور کے منظوق کر اسلمانوں نے اسلام بیا ہی انسی سخلوق کا وجود قرآن مجدد سے بابت نہیں \*

عاداد اسلام جن دی نعویف میں بدن کرتے عیں ۱۰ اسی حساس مسحوک اللوادة یتشال بینکال میانلی کرتے هیں اور عام مسلمان خدال کرتے هیں دہ وہ ایک سائی آک بے شعله سے بعدا دوئے هیں اُن سیں مود اور عورت درنوں هیں وہ لڑکے اور لوکیاں جندے جنانے هیں طرح طرح کی شکوں میں بین جانے هیں انسانوں کے سروں پر آنے هیں ان دو تکلیف پہونچاتے هیں اُن کو اُن کو اُن اللہ اللہ اللہ اللہ اُن کو ماردالے هیں انسانوں پر آنے علیمی سوجاتے هیں اُن دو دارہ بدارہ میوے لائر دیمے دیں اور داہائی بہیں دینے مگر جہ بالمحلی اور جس شکل میں چاہیں اپنے بایں دکھلا دیمے هیں ۔ بعنی اپنے جسم میں دیما ایسا مادہ پیدا کولید هیں که دکھائی دیدے لکما عی ۔ آدمی کی صورت بمکر بورگوں دیمان ایسا مادہ پیدا کولید هیں عامل اُن دو آدمی دادو اپنے دوورے کا سائیس دولیمے هیں ۔۔ مگر اِن میں سے ایک بات دی فران مجدد برا اپنے دوورے کا سائیس دولیمے هیں ۔۔ مگر اِن میں سے ایک بات دیے فران مجدد برا اپنے دوورے کا سائیس دولیمے هیں ۔۔ مگر اِن میں سے ایک بات دیے فران مجدد برا اپنے دوورے کا سائیس دولیمے هیں ۔۔ مگر اِن میں سے ایک بات دیے فران مجدد برا اپنے دوورے کا سائیس دولیمے هیں ۔۔ مگر اِن میں سے ایک بات دیے فران مجدد بیدا کار بین دیمی شورے کیا سائیس دولیمے میں سے ایک بات دیے فران مجدد بید گانا سے دیمی شورے کیا سائیس دیا ہوں دیمی سے دیا ہوں کیا ہوں کے دورے کا سائیس دولیم

مشرکین عرب جو جنوندا یتین رکھنے تھے وہ آن دو جانکوں اور بہاروں میں انسانوں سے محکمتی رہنے والے جانبے تھے اور شربو اور زبردست دوی شیکل خمال کوتے تھے اور اس دسم کے انسانوں پر بھی جون کا اطلا ق دوتے سے — قرآن صحید میں بھی کریں استعاراً جن کا اطلاق سیطان معوی للانسان پر ہوا سی اور کہیں وحشی اور شریر انسانوں پر اور کہیں بطور الرام و خطابیات کے اُسی وجود خیالی پو جس کا مشرکھن یتین کرتے نہے — مار خطابیات کے طور پر بھان کرتے سے فی الواقع ریدی منظلوق کے ہونے کا نبوت نہیں ہونا \*

نے مشرکین کو اُنہی کے خیال کے مطابق خطانیات کے طور پر جنوں کی بوسمش کا الزام دیا ھی ۔ اس آیت سے پہلی آیتوں میں حدا نعالی نے انسانوں کا جو اُس کی ھدایت سے سیدھی راہ پاتے ھیں اور جو سیدھی راہ سے گم راہ ھوتے ھیں ذکر کیا ھی جہاں فرمایا ھی "فسی یود اللہ ان بہدیہ یشوح صدرہ للاسلام و من یود ان یضلہ

و بوم نحشو هم جميعا ثم نقول للملائمة اهؤلاء اياكم كانوا يعبدون قالوا سبنمانك؛ انت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن اكثر هم به مومنون ( سما — 19 و ٣٠ )

## يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ أَيْدِي

یجعل صدرہ صهقا حرجا کا نما یصعد فی السماء " دہر اُنہی دونس گروهوں کو قهامت کے دین اکھنا کرنا کہا هی ان افظی سے کہ " یوم نتخشر هم جمیعاً " هم کی ضمور اُنہی مونوں گروهوں کی طرف راجع هی اور جنوں کی درسنش کا کنچهه ذکر نہیں هی دفعتاً فرمایا " یا معشر النجن قد استکثر تم من الانس " یہه سمان قریقه اس بات کا هی کہ یہ جملہ خطابیات کے طور پر مشرکین کے الزام دینے دو اُن کے خیاای سعبودونکو خطاب کرکے فرمایا هی که تم نے اپنے بہت سے دیور کر لیئے هیں — اس خطاب کا جواب

جنوں کی طرف سے نبچھ نہیں دیا بلکہ مشرکیں جو عقیدہ جنوں کی پوستش کی سمت رکھتے تھے اُس کو بھان کھا ھی کہ ھم تو ایک بوسوے سے نفع اُٹھانے کی غرض سے اُن کی پوستش درتے نہے اور شریک ذات داری بہدن جانتے تھے — اُس پر خدا ہے بہہ فیصلہ کیا کہ '' الغار مثوا کم '' بعنی تمہاری جگھہ آگ ھی — اور بہہ ایک نہایت موثر اور فصیت و بلیغ طرز نقریر ھی اسبات کے سمجھانے کو کہ خدا کے سوا دوسرے کی پرستش گو کہ اللہ اعتقاد کرکے نہو شرک اور باعث دخول ذار ھی کھونکہ وہ بھی شرک فیالعبادت اور شرک فیالصفات میں داخل ھی — پس اسطرے سے جنوں کو متخاطب کرتے سے یہہ ناست نہیں فی الصفات میں داخل ھی — پس اسطرے سے جنوں کو متخاطب کرتے سے یہہ ناست نہیں ہوتا کہ فی الواقع جنوں کی ایسی ھی متخلوق ھی جیسیکہ مشرکیں عرب یتیں کرتے تھے یا سورہ سبا کی آیت میں درسرا طرز تجاھل عارفانہ اختیار کیا ھی کھوتکہ یہہ بات معلوم سے بو مشرکیں جنوں کی پرستش کرتے تھے بادےوہ اس علم کے خدا فرشتوں سے جو مشرکیں کی نزدیک بھی جنوں سے بو تر تھے پوچھیگا کہ کہا مشرکیں تمہاری بھی جنوں سے بو تر تھے پوچھیگا کہ کہا مشرکیں تمہاری برستش کرتے تھے ملائکہ

جواب دینگے که نہیں جنوں کی پرسنش کرتے تھے جن کو ملایکہ سے مشرکین بھی کم درجہ کا سمجھتے تھے اور اس طرز بیان سے جنوں کی پرستش کی زیادہ۔ تتحقیر نکلتی ھی ۔۔ سکر

سورہ انعام میں ایک جمعہ خدا نے فرمایا ھی کہ معرکین نے جنوں کو خدا کا شریک

بنایا ھی حالانکہ اُن کو یعنی مشرکین کو خدا نے پھدا کھا

هى - هم كي ضمهر جن كي طرف پهيرني اسليمُ تهيك

نههن هی که مشرکهن جنون کو غیر مخلوق نههن سمجهنے

تھے اور اس مورت میں و خقابم کے لفظ سے کچھ معندید

كسهطوح جفول كي ايسي منخلوق هونے كا جهساكه بهان كها گها هي ثبوت نهيس هوتا \*

و جعلوا الله شركاء النجن و

خلقهم و خرقواله بنهن وبنات

بغهر علم سبحانه وتعالى عما

يصفون ( انعام ۱۰۰ )

## بهان قرنے تھے نمھارے سامنے حیری نشانیاں

فائدہ مہمن هوتا اور مشرکهن کي طرف ضغر پهھرتے سے اسبات کے انقباہ کا فائدہ هي که خالف هي مستنصق عبادت هي نه کوئي متعلق ،

اس آبت میں صرف مشرکیوں کے اعتقاد کا ذکر ھی مگر اس سے نہ جنوں کی فیالواقع ایسی مخلوق ہونے کا ثبوت ھی جھمھکہ مشرکھن اعتقاد کرتے تھے اور نہ خدا کے بھٹے اور

بھائدوں کے ہوئے کا ثبوت ھی \*

مائدوں کے ہوئے کا ثبوت ھی \*

سورہ اعراف میں خدآ تعالی نے ابلیس کا قول نقل کیا ھی کہ اُس نے آدم کو سجدہ فال اناخیرمنع خلقتلی میں نارو نکرنے میں یہم کہا کہ سیں اُس سے بہتر ھوں تو نے منجکھو

خطقته من طهن (اعراف-۱۱) آگ سے بھدا کھا ھی اور آدم کو مئی سے \*

خلق الانسان من صلصال کالفنخار اور سورۃ الرحمق مھی فرمایا نئی که " پیدا کیا انسان رہ علق البحان من سارچ من فار کو ستی مثنی سے اور جان یعنی جن کو بھوکتی آگ سے ہ

رمثلق النجان من سارج من قار کو سرّي مثني ساور جان يعني جن کو بهرکتي اک سے • ( الرحسن ۱۳ و ۱۳ ) - اند خاففالانسان مدر صاصال - اس سمع جمعت فيصادا هي که هي رانسان کر دورا

سن قبل من نارالد عوم (حجر - لوسے ، لوسے ، اور جان یعنی جن فو ایک فی سن قبل من نارالد عوم (حجر - لوسے ، لوسے ، اذا کا دانا کا

الا ابلیس کان من النجن ففسق کہا که آدم کو سجدہ کرو تو فرشتوں نے سجدہ کیا مگر ابلیس عن امو ربه (کیف ۳۸) نے که وہ جنوں میں سے یعنی سرکشوں میں سے تہا ہ ان آبتوں کے بیان کرنے سے همارا مطلب یہہ هی که ابلیس کی خلتت بھی نار سے بیان هوئی هی اور سورہ کیف میں ابلیس پو جن کا اطلاق هوا هی اور سورہ الرحمن اور

بھان ہوئی ہی اور سورہ کھف مھی ابلیس پو جن کا اطلاق ہوا ہی اور سورہ الرحمن اور سورہ حجر مھی انسان کے پھدا کرنے کے ساتھہ جو جان کے آگ سے پیدا کرنے کا ذکر ھی اس سے وہی ابلیس مراد ھی مغوی للانسان اور ھم بھان کرچکے دھیں کہ رہ کوئی رجود خارج از انسان نہھی ھی اور اسلھئے ان آیترں سے جنرں کی کسی ایسی منظرق پو جسکا یقین مشرکھن کرتے تھے استدلال نہھی ھوسکتا انسان کے توا میں سے اُس توت کا جس پر شیطان کا اطلاق ہوا ھی آگ سے یا حرارت سے پیدا ھرنا ایسا تھیک اور بالکل سیج ھی کہ اُس سے کوئی انکار نہھی کوسکتا باتی جو امرر ان آیترں سے متعلق ھیں

أنهر بنعث أس مقام فر كرينتُك جهان أن كي تفسهر لكهف يم \*

حضرت سلهمان کے قصم میں جن و شهاطین کا جو حضرت سلهمان کے اهال بہت سے

کلموں پو منعین تھے قوان متعهد میں ذکر آیا ھی سورہ سیا میں خدا نے فرمایا ھی کہ جنوں میں سے رہ تھا جو حضرت سلیمان کے سامنے اپنے ومی النجن میں یعمل بین یدید رب (یعنی آنا) کے حکم سے کام کرتا تھا ۔ اور جگہ فرمایا باذی ربه (سیا ۔ ا ا ) ھی که جب حضرت سلیمان مردّد (جنکی لاش کو لکتری فلما خو تبینت النجن ان لو کے سہارے سے کہوا دردیا تھا ) تو کسیکو خبر نہوئی مگر کانوایعلموں الغیب مالبثوا فی جب دیمک نے عصا کو کہا لیا اور وہ گر پری تب جنوں نے الغداب المهیں (سیا ۔ ۱۳ ) جو بیت المندس کی عمارت کا کام کر رہے تھے آنکا مرنا جانا الغداب المهیں (سیا ۔ ۱۳ ) جو بیت المندس کی عارت معلوم ہوتی نو ھم اس

سنخت عداب میں نه تیهوے رهتے \*

ان آیتوں میں جو کھچہہ بھان ہوا ھی یہہ حضوت سلیمان کے وقت کا اور دید المقدس کی تعمقر ہونیکا ایک تاریخی واقعہ ھی اور تاریخ پر رجوح کرنے سے بعضوی معلوم ہوسکیگا کہ حضوت سلیمان کی سرکار میں عمارت کا اور جنگلوں میں سے لکتری کائنے کا پتھر تواشنے کا جہاز چلانیکا کون کام کھاکرتے تھے – جو وہ ہوں اُنہی پر جن اور شیاطین کا اطلان بنوا ھی \* کتاب اول سلاطین باب پنتجم سے پایا جاتا ھی کہ حضوت سلیمان نے حیرام صور کے بادشاہ سے صدونی قوم کے آدمی جنگل میں سے لکتری کائنے کو مانگے تھے مقام لبنان سے لکتری کائی جاتی تھی اور سلیمان کے لوگ اور حیرام بادشاہ صور کے بھینچے ہوئے لوگ اور کہ جبلیم '' یعنی پہاڑی 'وگ لکتریاں کائنے تھے اور پتھر تواشتے تھے \*

کتاب دوم تاریخ الایام سے پایا جاتا ھی که صور کے بادشاہ نے ایک کاریگر صور کے رھنے والے کو حضرت سلیمان کے ھاں کام کرنے کو بندجا تھا جو اپنے آنا کی اجازت سے کام کرنے آیا تھا اللہ اسلامان کے ھاں اشارہ ھی که '' ومن النجن من یعمل بین یدیہ باذن ربہ '' \*

اسي كتاب سے پايا جاتا هى كه سواے بني اسرائيل كے جو لوگ فلسطوں موں غور قوم كے پہاڑوں و جنگلوں ميں رهتے تھے أن ميں سے حضرت سليمان نے ستر هزار آدميوں كو حمالي يو اور اسي هزار كو درخت كائنے اور پہاڑوں ميں پتھر تواشنے پو متعين كياتها يهة سب بيگار ميں پكڑے گئے هونگے جنوں نے حضوت سليمان كا مونا معلوم كو كے ضرور كہا هوكا كه '' لوكانوايعلمون العيب مالبثوا فى العذاب المهون \*

#### اور تعجو دراتے تھے تمھارے اس دن کے ملئے سے '

حضرت سلیمان کے قصہ کو مولوی چراغ علی صاحب نے جوعربی اور هبری زدان سے بخوبی ارائف هیں ایک رسالہ میں نہایت عمدگی سے لکھا هی جسکو هم حضرت سلیمان کے قصہ میں به نفصیل لکھیں گے اس مقام پر صرف اشقدر بتانا مقصود تھا کہ ان آیتوں میں جو جن کا لسط آیا هی آس سے وہ پہاڑی و جاگلی آدمی مراد هیں جو حضرت سلیمان کے هاں بهت المقدس بنائے کا کام کرتے تھے اور جن پر بسبب وحشی اور حنگلی هوئے کے جو انسانوں سے جنگلوں اور پہاڑوں میں چھبی رهتے هیں اور نیز بسبب قوی اور طاقت ور لور محلتی هوندیکے جن کا اطلاق هوا هی پس اس سے وہ جن مراد نہیں هیں جنکو مشرکوں نے اپنے هیال میں ایک مخلوق مع آن اوصاف کے جو آن کے ساتھہ منسوب کیئے هیں مانا هی اور جن پر مسلمان بھی یقین کرتے هیں \*

عبري زبان مين شد اور شديم بمعني ديو اور جن كے آيا هي اور نيز داكوؤں اور شوير أدميم بر اسكا اطلاق هوا هي — عربي زبان ميں بهي وحشي اور قبي أدميوں پر جن كا لفظ بولا گها هي ـ وص امنال العرب' اجن الله جباله ' اي الجبال التي يسكنها اي كثرالله فههاالجن اي ارحها ( شرح امنال مهداني ) •

نابغه ذبیانی شاءر جاهلی کهتا هی 🔹

سهكين من صداء الحديد كانهم • تحت السنور جنة البقار يعني أن كي بدن مين بدبو هو گئي لوه كي رنگ سے گويا كة ولا سے زولا كي نيعجے بقار كي جي هيں \*

## زهير ابن سلمي جاهلي شاعر کهتا هي •

- اذا فزعوا طارو الی مستغیثهم \* طوال الرماح الفعاف والعزل یعنی جب رقا الرماح الفعاف والعزل یعنی جب رقا والے کے یعنی جب میں آتے دیس تو دورکر جاتے ہیں اپنی پفا مانگنے والے کے پاس لنبی نہزے لیکر نا وہ کمزور ہیں اور نا بے ہتیار \*
- بنخیل علیہا جنۃ عبقریۃ ، جدیروں یوما ان یفالوا نیستطوا گہوزوں پر که اُن گہوزوں پر جن عبقري هی سلایق هیں لڑائي کے دن که اپنا مقصد ہاویں اور غالب هوں \*
- جن اذا فزعرا انس اذا امنوا ممر درن بها لیل اذا جهدوا جن هیں جبکه امن میں هوتے هیں۔ دراز قد هیں خندہ رو هیں جبکه وہ کوشش کرتے هیں \*

# قَالُوا شَهِدُنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَ غَرَّتُهُمُ الْحَلِوةُ الدُّنْيَا وَ هَهِدُوا

عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوْا كَافِرِينَ اللَّهُ

سورة نعل مهن هي كه جب حضرت سلهمان أع بلقهس كا تحت مكانا چاها توجنون میں سے ایک عفریت لے کہا کہ میں اس سے پہلے کہ آپ قال عفريت من الجي إنا أنيك به اپنی جگہہ سے اُنھیں آپ کے پاس لا دیتاھوں '' اس آیت قبل ان تقوم س مقامك ( تمل - ٣٩ ) مهن جو اور بحثهن هين أن كو هم اس مقام پر نهين

چهيرت صرف اتني بات بتلاتے هيں كه قاموس ميں لكها ھی که عفریت کہتے ھیں رجل کامل ضابطه توی - یعنی موالے مستنتے مضبوط آدمی کو اور جن کا اطلق جهسیکه هم لے ابھی بھان کھا صحرائي اور پہاڑي آدمھوں پر جو حضرت سلیمان کے هاں حمالی کا اور اور قسم کا کام کرتے تھے هوا هی پس آیت کے معنی نهایت

صاف هیں کہ ایک توی مضبوط پہاڑی آدمی نے کہا کہ میں ابھی اُس تنصت کو جو حضوت سلیمان کے توشه خانه میں موجود تھا نه ملک سبا میں أُنَّها لاناً هوں \*

سورہ جن میں تھی جگہہ لفظ جن آیا ھی اور اُسی مضمون کی ایک آہت سورہ احقاف

میں ھی عرب کے مشرکین کی عادت تھی که چہپ قل اوهي الى انه استمن چہب کر آنحضرت صلعم کی باتھی سنا کرتے تھے بھید نفو من التجن ( سورة جن- 1) لینے اور غمازی کرنے کو آنہی لوگوں میں سے جبکہ وہ چھپکر و إنا ظننا إن لن تقول الأنس باتھی سنتے تھے چند آنمین نے آنحضرت صلعم دو فرآن والنجنعلى الله كذبا (سورة جن – و انه كان رجال من الانس

يعوذون بر جال من العجن ( سوره جن - ۲ ) واذ صرفنا اليك نفرا سيالجين يستمعون القران (سورة احقاف ( YA --

پرھتے سنا أن كے دل پر اثر هوا اور أنهوں نے أس كو سبج اور منزل من الله جانا أنهي كا ذكر ان آيتون مين هي اور جو کہ لا معلوم شخص تھے اور چھپکر سنتے تھے اُن کی نسبت لفظ جن استعمال هوا هي - أسبات كا ثبوت كتوة جن بمعنى متعارف نه تهے بلکه انسان تھے خود اسی سورة مهں موجود ھی -- جہاں اُن کے عقاید کا ذکر ہوا ھی - کھونکہ اُن مھن سے بعض نے کہا کہ خدا تعالی نے نہ کوئی جورو کی ھی اور نه اُس کے کوئی بیتا ھی ھمارے پیشواؤں نے خدا پر تہمت لکائی تھی -- حضرت عهسے علیه السلام کو ابن الله یعنی خدا کا بینا سجمهنا عیسائیوں کا عقهده هی بس جن لوگوں نے اس عقیدہ کے غلط ہونے کا اترار کیا بیشک وہ عیسائی تھے 🕶 رج كهينكے هم اپنے هو آپ گواهي ديتے هيں اور فويب ديا۔ اُن كو دنيا كي زندگي نے اور گواهي

### سي أنهوس لم البخ پر آپ كه وه كافر تهے 🕜

اور یعضوں نے کہا کہ انسانوں میں ایسے لوگ بھی تھے جو جناتوں سے پناہ چاہتے تھے یہ طریقہ عرب کے بت پوست کافروں کا تھا۔ اور جن لوگوں نے اس عقیدہ کو قرآن سنکر غلط سمجھابی شبہہ وہ لوگ عرب کے بت پرست کافر تھے •

اور بعضوں نے کہا کہ هم سمجھتے تھے کہ خدا کسی پیغمبر کو نہوں بھجئے کا یہہ عقیدہ یہوںیوں کا تھا وہ سمجھتے تھے کہ جو شریعت موسی کو دنی گئی هی وہ ابدی هی اب کوئی پہنمبر صاحب شریعت مبعوث نہوں ہوئے کا جن لوگوں نے قرآن سفکر اس عقیدہ کو غلط جانا اور اسبات پر یتھن کھا کہ قرآن خدا کا کلام هی اور پیغمبر پر نازل ہوا هی اور ایک پہنمبر آخوالوماں صاحب شریعت مبعوث ہوا هی وہ لوگ بلا شبہہ یہودی تھے ہ

اور بعضوں نے کہا کہ هم جو بھٹھہ بھٹھہ کو آسمانوں میں سے غیب کی باتیں سنتے تیے۔
اب سلنے والوں پر شہاب ثاقب مارے جاتے ہیں اس کلام سے ثابت ہوتا ہی کہ اس بات کے
کہنے والے معجوسی آتش پرست تھے اُس فوقہ کے پیشوا نجوم پر یتین رکھتے تیے اور ستاروں
کے مقامات سے غیب کی خبریں دیتے تھے اور ہر ایک کے لیئے بہلائی برائی بتلاتے تیے پس
جون لوگوں نے قرآن منجید سنکر اس عقیدہ کو غلط سمجھا اور اسپر ایمان لائے کہ نجومی جھوتے
جس اور غیب کی بات کوئی نہیں جان سکتا اور خدا کو نہ کوئی ہوا سکتا ہی اور نہ
اُس کو جیت سکتا ہی نہ اُس سے بہاگ سکتا ہی بالشبہہ رہ لوگ منجوسی تھے یعنی آتش
پرست ہ

یک حسن کا قول هی که " ان فهم یهودا ونصاري و مجوسا و مشرکهن ( تفسهر کبهر ) معنی قرآن سننے والوں میں یهودی اور عیسائي اور آتش پوست اور مشرکین تھے اور اس قول سے صاف پایا جاتا هی که ولا سننے والے انسان تھے نه جن بمعنی متعارف اور یه کہنا که جنوب میں بهی یهودی اور عهسائي اور آتش پوست اور مشرکهن هوتے هیں ایک ایسی بات هی که جسکو کوئی دی عقل تو نهیں کہه سکتا ہ

علاوہ ان ایتوں کے چودہ آیتھی قرآن مجھد میں اور ہیں جی میں جن و انس کا لفظ ا ۔ ا معشرالنجی والانس المیاتکم رسل ساتھہ ساتھہ آیا ہی مگر اس میں کچھہ منکم ( سورہ انعام - ۱۳۰ ) شبہہ نہیں ہی که ان سب آیتوں میں جن

٢ — قل لان إجتمعت النجن والانس على ان ياتوا بمثل هذا لقران لاياتون بمثله (سورة اسري ٩٠)
 ٣ — وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شهاطين والانس والنجن (سورة انعام — ١١١)

٣ ــ قال ادخلوافي امر قدخلت من قبلكم من البجن والأنس في الغار ( اعراف ــ ٣١ )

ولقد ذرانالجهام كثورا من الجريراالنس
 اعراف ۱۷۸)

۲ - وحشرالسلیمان جنوده من الجن والالس والطیرفهمیوزعون (ناس - ۱۷)

۷ — وحق عليهم التول في امم قد خلت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين ( فصلت ۱۳۰ )
 ۸ — وقال الذين كفرواربنا ارنا الذين إضللنامن جن والانس ( فصلت — ۲۹ )

کا اطلاق وحشی بدوی جنگل و پہاڑ کے رہفہ
والوں پر ہوا ہی ان دونوں لفظوں کے ساتھه
لائے سے ہو قسم اور ہو درجہ کے آدسیوں کا
حصر مقصود ہی خدا پر اور اُسکے احکام پر
ایمان لانے اور اعمال بد کی سزا پانے میں
کیونکہ شہری و دیہاتی وحشی اور انسی
تربیت یافتہ ونا تربیت یافتہ مہنب و
نا مہذب سویلزن اور بار، بھرین سب کے
سباس پر مکلف ہیں \*

ایک همارے دوست نےهمسے کہا کہ جب تم نے سورہ انعام کی ایکسو اٹھائیسویں آیت میں جہاں لفظ " یامعشرالجن " هی لفظ

گھر کی بے شک نہیں فلاح پانے کے ظالم[

جن سے وهی معنی منعارف مراد لیئے هیں گو بطور خطابهات کے اُس کو قرار دیا هی تو یہی لفظ اُسی سورة کی ایک سو تیسویں ایت میں اور سورہ الرحمن کی تینتیسویں ایت میں آیا هی اور اُن دونوں مقاموں میں وحشی آدمیوں کے معنی لیئے هیں اس تفرقه کا کیا سبب هی ۔

هملے کہا کہ یہہ تفرقہ هم نے نہیں کیا بلکہ خود خدا نے کیا هی کیونکہ سورہ انعام کی پہلی آیت میں صرف یا معشرالجوں کیا

ھی اور اُس کے بعد کی اور سورہ الرحمن کی آیت میں یامعشرالجی والانس کہا ھی پس جو تفرته خود خدا نے اپنے کام میں کیا ھی وھی تفرته ھم نے اُس کی مراد میں بتایا

ا سامعشرالجی و الانس ان استطعتم ان تنفذو امن اتطار السعوات والارض (الرحمن ۳۳۰)
 ا سام فرمند لایسال عن ذنبه انس و لاجان ( الرحمن ۳۰۰ )

۱۱ و ۱۳ — فیهن قاصرات الطرف لم یطمثهن انس قبلهمولاجان- ( الرحمن ۵۱ و ۷۳ ) ۱۳ — و ماخلقت النجن و الانس الالهعبدون ( داریات – ۵۱ )

ه . ه

 <sup>9 --</sup> ارلئک الذین حق عله بم القول في امم قد خلت من قبلهم من الجن والانس انهم کانوا خاسرین ( احقاف -- ۱۷ )

وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا نَرَا مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لله بزَهْم مِهُ وَهٰذَا الشَّرَكَاتَنَا فَمَا كَانَ لَشُرَكَاتَهُمْ فَلا يُصلُ الَّى الله وَ مَا كَانَ لِلَّهُ فَهُو يَصِلُ اللَّهِ شُرَكَاتُهُمْ سَآءَ مَا يَحْكُمُونَ ٢ وَ كَذَٰلِكَ زَيَّى لِكَثْيُر مِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ قَتْلَ اَوْلَانِهِمْ شُرَكَآؤُهُمْ ليُرْنُ وَهُمْ وَ لِيَابِسُوا عَلَيْهِمْ دَيْنَهُمْ وَ لُوْشَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَنَارُهُمْ وَ مَا يَفْتَرُونَ ١٨ وَ قَالُوا هَٰذَةَ اَنْعَامُ وَّ حَرْثُ حَجُرُ لَّا يَطْعَمُهَا ٓ الَّا مَنْ نَّشَاءُ بِزُعْمِهُمْ وَ ٱنْعَامُ حُرَّمَتُ ظُهُورُهَا وَ ٱنْعَامُ لَّا يَذْكُرُونَ اسْمَاللَّهُ عَلَيْهَا انْتُرَاءً عَلَيْهُ سَيَجُزِيْهُمْ بِهَا كَانُوْ ا يَفْتَرُوْنَ اللَّهُ وَقَالُوا مَا فَي بُطُونِ هَٰذَهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةَ لَّنُكُورِنَا وَ مُحَرَّمُ عَلَى أَزْوَاجِنَا وَ إِنْ يَكُنْ مَّيْمَةً فَهُمْ فَيْهِ شُوكَاتُهُ سَيَجُزيهُم وَصْفَهُمُ انَّهُ حَكيمُ عَلَيمُ اللهُ قَدْ خَسر الَّذينَ قَتَارُوْ ا وَلَانَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عَلْم و حَرَّمُوا مَا رَزْقَهُمُ اللَّهَ افْترَآءً عَلَى الله قَدْضَلُوا وَمَا كَانُوا مَهُمَّدِينَ اللهِ وَهُوَالَّذِي أَنْشَا جَنَّتِ مَّعْرُوشَات وَّغَيْرَ مَعْرُوشَات وَّالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مَخْتَلَفًا اكْلُهُ

اور اُنہوں نے اللہ کے لیئے مقرر کیا ھی کھھنی اور سویشی میں سے حصہ ، پھر کہتے ھیں موافق اپنے گمان کے که یہم الله کے لیئے هی اور یہه همارے مقرر کیئے هوئے شریعان خدا کے لھئے ' پھر جو کنچھ که اُن کے متر کھئے ھوئے شرینوں کے لھٹے ھی وہ تو الله نک نہیں بہونتچما اور جو کنچھ اللہ کے لیئے ھی تو وہ اُن کے صفور کھٹے ھوئے شریکوں تک پہونچتا ھی، کیا دوا ھی جو اُنہوں نے فیصله کیا ھی 🜃 اور اسي طرح اُن کے مقرر کھئے ھوئے شریکوں نے اچھا دکھالیا ھی بہت ہے مشرکوں کو اپنی اولاد کے مارۃالنے کو تاکہ وہ اُن کو مارۃالیں اور تاکه مشمهه هو جاوے أن پر أن كا دين اور اگر چاهتا الله تو وه أس كو نكرتے پهر چهرز دے اُن کو اور اُس کو جو کنچھہ که وہ بہتلی بغدی کرتے ہیں 📶 اور اُنہوں نے کہا کہ یہہ مویشی اور کھیدی اچھوتی ھی اُس کو کوئی نه کھاوے بنجز اُس کے جس کو هم موافق اپنے گمان کے چاهیں ( یعنی کھانے کے لایق سمجھیں ) اور مریشی هی که أن کی دینیں حوام کی گئی هيں ( يعني أن پر سوار هونا حرام تهيرايا ) اور مويشي هي که أسپر ( بروقت دبح ) خدا كا نام نهين ايتے بهتان بندي كركے خدا در قريب هي كه خدا أن كو سزا ديكا بسبب أسك جو بہتان بندی کرتے تھے 🐿 اور اُنہوں نے کہا کہ جو کنچھہ اس مویشی کے پیت میں ہی وة خالص همارے صودوں کے لیٹے هی اور هماري عورتوں پو حوام هی اور اگر صوا هوا هو تو هم سب أس مين شريك هين بدلا ديمًا أن كو الله أن كي باتون پر به شك وه حكمت والا ھی جانئے والا 📆 بے شک توقع مھی پڑے ھھی وہ لوگ جنہوں نے اپنی اولاد کو بھوتونی سے بغهر علم کے مارتالا اور حرام کرلھا اُس کو جو رزق دیا تھا اُن کو اللہ نے بہتان بندیی کرکے خدا پر ' بے شک وہ گمواہ ووئے اور ہدایت پائے ہوئے به تھے 🚺 وہ وہ ہی جس نے پہدا کھا باغوں کو تانت پر چھیلے هوئے اور بغیر تانت کے کھڑے هوئے اور کھجور کے درختوں کو اور کھیتی کو ہ طرح بطرح کے میں اُس کے پہل

وَالزَّيْتُونَ وَالرَّمَّانَ مُتَّمَّابِهَا وَّ غَيْرَ مُتَمَّابِهُ كُلُوا مِنْ تُمْرَة اذَا أَثْمَرُ وَ النَّوْا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلاَ تُسْرِفُوا إِنَّهُ لاَ يُحِبُّ الْمُسْرِفِيْنَ اللَّهِ وَ مِنَ الْاَنْعَامِ حَمُولَةً وَّ فَرْشًا كُلُواْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلاَ تَتَّبِعُوا خُطُو تِ الشَّيْطِي إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوُّمُّبِينَ تَمْنَيَةَ ٱزْوَاجِ مِنَ الضَّانِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ قُلْ آلنَّاكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْاَنْتَيَيْنِ آمَّااشْتَمَلَتْ عَلَيْهُ أَرْحَامُ الْاَنْتَيْيْنِ نَبِّتُونِي بعلم ان كُنْتُمْ صَلَ قَيْنَ اللَّهِ وَ مِنَ الْإِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقُرِ اثْنَيْنِ قُلْ الْمَالَكَّ كَرُيْس حَرَّمَ أَم الْاَنْتَيَبْسِ أَمَّا الشَّقَمَلَتُ عَلَيْهُ أَرْحَامَ الْأَنْدَيْدِي آمُ كُنْتُمْ شُهِ آءً إِنْ وَصَّكُمُ اللَّهُ فِهِنَّا فَمَنَى أَظُلَّمُ مِنَّى إَذْ تَرِى عَلَى اللَّهُ كَذِباً لِّيُضِلُّ النَّاسَ بِغَيْدٍ عِلْمِ إِنَّ اللَّهَ لَايَهُ ١٤ فَي مَا الظُّلميْنَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الْحَدُ فَي مَا أُوْحِيَ الَّيُّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِم يُطْعَبُهُ ۚ الَّا أَنْ يُكُونَ مَيْتُمُّ أُوْنَمًا مُسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنْزِيْرِ فَانَّهُ رَجْسُ أَوْ نَسْقًا أَهَلَ لَغَيْواللَّهُ بِهُ فَهِي اضْطُرٌ غَيْرَ بَاغِ وَّلا عَالَ فَانَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَّحِيْمُ

اور زیتون کو اور انار کو که ایک سے بھی ھیں اور ایک سے بھی مہمں کھاؤ آسکے پھل کو جب پھلے اور دو اُسکا حتی اُسکے کاتنے کے دون اور اسراف مت کرو بے شک خدا دوست نہیں رکھتا اسواب کونے والوں کو 📶 اور ( پیدا کیا ) مویشی مدن سے بوجھے ارتھانے کو اور فرش بنائے کو ؟ کھاؤ اُس سے جو رزق دیا ھی اللہ نے تمار اور پیروی فندو شیطان کے قدموں کی بے شک وہ ممہارے لیٹے کھالے ہوا۔ دشمن ہی 📆 † آنہہ جوڑے ( بوجھہ اور فوش والی مویندي کے ) دو بھیر میں سے ' دو بکر*ي م*یں سے ' کھہ که دیا دونوں نووں کو حرام کیا ھی یا دونوں صادائی کو یا اُسکو جسکو دونوں صاداؤں کے پیمت نے اندر لے لیا ھی ؟ مجھکو بملاؤ دلیل سے اگر تم سنچے ہو 🜃 اور اوقت سے دو ' اور بھل سے دو ' کھھ کٹه کیا دونوں نروں دو حوام کھا ھی یا دونوں ماداؤں کو با اُسکو جسکو دونوں ماداؤں کے دِیمت نے اندر نے لیا ھی ، کیا تم گواہ سے جب خدا نے تم کو اسکا حکم دیا تھا ' بھر کون زیادہ طالم بھی اُس سے جسنے اللہ پر جھوتا بہتان باندھا تاکہ گمراہ کرمے آدمیوں کو بغیر علم کے بے شک اللہ ہدایت نہیں کرتا طالم لوگوں کو 🜃 کہدے ( اے پیغمبر ) میں نہیں پاتا اُس میں جو مجبہہ پر وحي کی گئی ھی که حرام کیا گیا ھی کسی کھانے والے بر جو اُسکو کھاوے مگر یہم که وہ موا ھوا ھو

مضطر ہو بغیر نا فرمانبردار ہونے یا حد سے گذرنے والے کے ( اور ایسی حالت میں بقدر حاجت اُس میں سے کھالے ) تو ہے شک تیرا پرورداگار بنخشنے والا ھی مہران 🜃

یا ( رگوں میں بیہ ) بہا **ہوا** خون ہو با سور کا گوشت ہو چھو بے شک وہ ناپاک ہی یا

فسق هو که أس پر خدا کے سوا اور کسي کا نام پکارا گيا هو ' پهر جو کوئي ( فادوں کے مارے )

<sup>†</sup> آٹھہ بورزے اسمارے پر ہوئے۔ ا - بھیر تر و مادہ ۔ ۲ ۔ اُٹکے پست کے بھے تو و مادہ ۔ ۳ ۔ اُٹکے پست کے بھے تو و مادہ ۔ ۳ ۔ اُٹکے ہیت کو یہے تو و مادہ ۔ ۵ ۔ ارتب تو و مادہ ۔ ۷ ۔ اُٹکے پیٹ کے بھے تو و مادہ ۔ ۷ ۔ اُٹکے پیٹ کے بھے تو و مادہ ۔ ۷ ۔ اُٹکے پیٹ کے بھے تو و مادہ ۔ ۔

سورة الانعام-١١ [ ١٥٢-١٥١ ] وَ عَلَى الَّذَيْنَ هَادُوْا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفُرٍ وَ مِنَ الْبَقَر وَالْغَنَّم حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُتَحُومَهُما ٓ الَّا مَاحَمَلَتَ ظُهُوْرَ هُمَا إُواْلُحُواْيَا اُوْمَا اخْتَلُطَ بِعَظْمِ ذَٰلِكَ جَزَيْنُهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَ انَّا كَصْدَقُونَ اللَّهِ فَانَ كَنَّابُوكَ فَقُلْ رَّبُّكُمْ ذُوْ رَحْمَةً وَّاسْعَةً وَلَا يُرُدُّ بَالْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِيْنَ 🔞 سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوْ الوَشَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا أَبَاؤُنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِنْ شَيْء كَذَٰكَ كَنَّابَ إِلَّذَيْنَ مِنْ قَبْلَهُمْ حَتَّى ذَاقُوْا بَأْسَذًا قُلْ هَلْ عنْدَكُمْ مِّنْ عَلَم فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَانْ أَنْتُمْ إلَّا تَخُرُصُونَ ﴿ قُلُ قُلْتُهُ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلُوشَاءَ لَهُ فَايَكُمْ اَجْمَعِيْنَ كُلُ قُلُمْ شُهُ فَآءً كُمُ الَّذِينَ يَشْهُ فَوْنَ أَنَّ اللَّهُ حَرَّمَ هَٰذَا فَانَ شَهِ دُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبعَ ٱهْوَآرَالَّذِينَ كَنَّابُوا بِالْيَتَنَا وَأَلْذَيْنَ لَايُؤُمِنُونَ بِالْأَحْرَة وَهُمْ بِوَبِّهِمْ يَعْدَانُونَ إِنَّ قُلْ تَعَالُوا أَثَلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْعًا وَّ بِالْوَالِدَيْنِ الْحَسَانَا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَانَكُمْ

اور أن لوگوں پر جو يهودىي هني هم نے حرام كها هر ناخون دار جانور كو اور كائے اور بهير میں سے هم نے اُنهر حرام کی اُنکی چوہی مگر وہ جسکو اُنکی پھٹیں یا پسلیان اوٹھائے هوئے هوں یا وہ جو لیت رہا ہو ساتھہ مدسی کے - اُنکو ہم نے یہہ بدلا دیا ہی بسبب اُنکی نافرمانی کے اور بے شک مم سنچے ہیں 🔀 پھر اگر وہ تجھکو جھٹلاویں تو کھھ کہ تمہارا پروردگار بہت وسیع رحست والا هی ، اور نههی هتایا جاتا اُسکا عذاب گنهگار لوگوں سے 🔞 اب کہینگے وہ لوگ جو مشرک هیں که اگر الله چاهتا تو هم شرک نکرتے اور نه همارے باپ اور نه هم کوئي چهز حرام تهدراتے ، اسیطرح جهتلابا هی أن لوگوں نے جو أن سے پہلے تھے یہاں تک كه أنهوں نے چکھا مزا همارے عذاب کا ، کھے کہ آیا ہی تمہارے پاس کوئی دلفل تو اُسکو همارے لهنے لؤ ' تم پھردي نهيں كرتے مكر كمان كي اور تم نهيں هو مكر اتكل بحو كهنے والے 🚰 کہدے که پھر الله هي کے ليئے هی دليل مضبوط پھر اگر ولا چاهمًا تو نم سب کو هدايت کرتا 🚳 کہدے لاؤ اپنے گواہوں کو جو گواہی میتے میں که بے شک خدا نے حرام کیا می اسکو ' پھر اگر وہ گواھي بھي ديں تو تو اُنکے ساتھه گواھي مت دے اور نه پھروى كرو أن لوگوں کی خواھشوں کی جنہوں نے جھتلایا ھماری نشانیوں کو ارر اُن لوگوں کی جو ایمان نہیں لائے آخرت پر اور وہ ( اصفام کو ) اپنے پروردگار کے برابر کرتے ھیں 🖎 کھه که آؤ میں پڑہ دس جو حرام کیا ھی تمہارے پروردگار نے تم پر ' کہ اُسکے ساتھہ کسی چھڑ کو شریک مت کرو ' اور ماں باپ کے ساتھ احسان کرو ' اور اپنی اولاد کو مت مار ڈالو

مَّنَى امْلَاقِ نَكِي فَرُزُقُكُمْ وَ ايَّاهُمْ وَلا تَقْرُبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظُهُرَ مُنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتَلُوا الَّنْفَسَ الَّتَي حَرَّمُ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلَكُمْ وَصَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقَلُونَ ١ وَلَا تَقَرَبُوا مَالَ الْيَتْيُمِ إِنَّا بِالَّتِي هِيَ آحْسَنَ حَتَّى يَبْلُغُ آشَكَّا وَ أَوْفُوا الْكَيْلُ وَالْمَيْزَانَ بِالْقَسْطِ لَّانْكُلّْفُ نَفْسًا الَّا وُسْعَهَا وَ انْهَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْكَانَ فَاقْرَبَى وَبِعَهْدِ اللهِ ٱوْفُوا ذَلِكُمْ وَصَّكُمْ بِهِ ٱلْعَلَّكُمْ قَنَكُّرُونَ ١ ﴿ وَأَنَّ هَٰذَا صِرَاطَى مُسْتَقْيَمًا فَاتَّبِعُولَا وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلُ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيْلِه ذَلِكُمْ وَصَّكُمْ بِهِ لَعُلَّكُمْ فَتَتَّقُونَ إِنَّ أَتُّم أَتَدِيْنَا مُؤسَى الْكَتَّبَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَ تَفْصِيلًا آلِكُلِّ شَيْءٍ وَ هَدِّي وَ رَحْمَةً الْعَلَّهُمْ بِلَيْلَا رَبِّهُمْ يَوْمِنُونَ اللَّهِ وَ هَذَا كَتُبُ ٱنْزَلْمُكُ مُبْرَى فَاتَّبِعُوْهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَهُونَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوآ انَّهَا ٱنْزَلَ إِلْكُتُبُ عَلَى طَآتُفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَ إِنْ كُنَّا عَنْ دِوَاسَتِهِمْ ٱلْعَفَايُنِ أُو تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أَنْزِلَ عَلَيْنَا الْكُتْبُ لَكُنَّا أَهْلَى مَنْهُمْ

مغلسي کے درسے هم تمکو بھي رزق ديقے هيں اور اُن کو بھي ' اور بے حياثي کے پاس مت جاء جو کہلے هوئے بے حیاثهوں میں سے هو اور جو پوشیدہ میں سے هو ، اور نه مار دالو کسي جان وَ كه أس فا مارنا الله في حرام كها هي مكر انصاف ور 4 يهه هين كه أنكا تمكو حكم ديا هي تاكه تم سمجھو 🐚 اور نه جاؤ يتهم كے مال كے پاس مگر اسطوح كه ولا نيكي سے هو جبّ تك كه وہ پہوں جے اپنے رشد کو ، اور پورا کو پیمانہ کو اور ترازد کو انصاف سے هم نکایف نہیں دیتے کسي جان کو مگر بقدر اُس کي طاقت کے ' اور جب تم کچھۂ کہو تو انصاف کوو اور اگرچہ تمهارا ترابت دار هي هو ' اور الله كے عهد كو پورا كرو يهه هيس كه أن كا تم كو حكم ديا هي تاكه تم نصفحت بكرو الله اور يهة هي ميرا رسته سهدها بهر أس كي بهروي كرو اور ست بهروي کرو ( دوسرے ) رستوں کی پھر وہ تمکو متفرق کردیلگے اُس کے رستہ سے یہہ ھی جس کا تمکو حکم دیا هی تاکه تم پرههز گاری کرد ۱۵۳ پهر هم لے دیی موسی کو کتاب اُس شخص پر ( حکموں کے ) پورا کونے کو جو نیک کام کوتا ھی اور ھو چھڑ کی تفصیل بھان کوئے کو اور ھدایت اور مہربانی تاکہ وہ لوگ اپنے پرور دگار سے ملئے پر ایمان الریں 🖎 اور یہہ کتاب ھی همنے أسكو أتارا هے بركت والي پهر أس كي پهروي كرو آور پرهينز كاري كرو تاكه تم رحم كهئے جار ایسا نہو که تم کہو که اسکے سوا کوئي بات نہيں هي که هم سے پہلے در گروهوں پر كتاب أتاري كئي هي اور بے شك هم أن كے پرهنے سے غائل تھے 🕅 يا تم كهو كه هم پر كتاب أتاري جاتي تو هم أنسے بهي زيادة هدايت بانے والے هوتے

فَقَلَ جَارَكُمْ بَيِّنَهُ مِنْ رَّبِّكُمْ وَ هَدَّى وَّ رَحْمَةً فَمَنْ ٱطْلَمُ ممنى كَنَّبَ بايت الله وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي الَّذينَ يَصْدَفُونَ عَنْ أيتنا سُورَالْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدَفُونَ اللهَ هَلْ يَنْظُرُونَ الَّآنَ تَأْتَيَهُمُ الْمَلَّمْكُمُّ آوْيَاتَى رَبُّكَ آوْيَاتَى بَعْضُ أَيْتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتَي بَعْضُ أَيْتِ رَبِّكَ لَايَنْفَعُ فَفْسًا الْمِافَعَا لَمْ تَكُنَّ أَمَنَتُ مِنْ قَبْلُ إَوْ يَسَبَّتُ فَي آلِهَا أَهُا خَيْرًا قُل انْتَظرُوا انَّا مُنْتَظرُونَ اللَّهِ الَّالَّذِينَ فَرَّقُوا دِيْنَهُمْ وَكَانُوا شَيْعًا لَّشَتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءِ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى الله ثُمَّ يُنَبِّدُهُمُ بِهَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ١ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَة فَلَكُ عَشُرُ آمَثُهُ إِهِ وَمَنْ جَهَا بِالسَّيِّمَةَ فَلاَيْجُونِي اللَّهَ مَثْلَهَا وَهُمْ لَايُظُلُّهُونَ اللَّهُ قُلْ الَّهٰيُ هَمْ يِنْيُ رَبِّي اللَّي صِرَاطٍ مُّسْتَقَيْم دينًا قيمًا مَّلَّةَ ابْراهيم حنيفًا و مَاكَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اللَّهُ قُلُ انَّ صَلَاتِي وَ نُسُكِي وَمَحْياً يَ وَمَهَاتِي لِللَّهِ رَبِّ الْعَلَمِينَ لَا شَرِيْكَ لَكُمَّ وَ بِذَٰلِكَ الْمُرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللّلْمُلَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

پھر بے شک تعمارے ہاس آئی ہی دلیل تعمارے پورودگار کے پاس سے اور ہدایت اور رحمت پھر کون زیادہ طالم هی اُس شخص سے جس نے جھٹلایا الله کی نشانیوں کو اور اُن سے پھر گئے ۔ ھم جلد سزا دینگے اُن لوگوں کو جو ھماري نشانیوں سے پھرے ھوئے ھیں برے عذاب کے بسبب اس کے کہ پھرے ھوٹے تھے اللہ کیا وہ منتظر ھیں مگر اسی کے کہ اُن کے پاس فرشتے آویں یا تیرا پروردگار آرے یا نھرے پروردگار کی بعضی نشانیاں آویں - جسدن تيرے پروردگار كي بعضي نشانياں آوينگي تفع نديگا كسي شخص كو اُس كا ايمان جو اُس سے پہلے ایمان نہیں الیا تھا یا نہوں کمایا تھا اپنے ایمان میں بھلائی کو - کہدے انتظار کرو اور ھم بھي منتظر ھيں 🐧 بے شک جن لوگوں نے معتلف کرديا اپنے دين ( يعني دين ابراهیم ) کو اور هوگئے گروہ گروہ تو نہیں هی اُن میں سے کسي چیز میں — اس کے سوا کنچهه نهیں که اُنکا فیصله خدا پر هی پهر وه اُنکو بنا دیگا اُس کو جو وه کرتے تھے 🚻 جو شخص نیمی کو لایا هی تو اُس کے لیئے ویسا هی اُس کا دس گنا هی اور جو شخص برائی کو لایا ھی تو اُس کو بدلا نہیں دیا جاویگا مگر اُسی کے برابو اور وہ نہیں ظلم کیئے جاوینگے 🔳 کہدے کہ بے شک ممرے پروردگار نے صحبہ کو ہدایت کی ہی سیدھے رستہ کی جو دین مضبوط هي دين ابراهيم دلي خلوص سے يقهن ركهنے والے كا اور ولا نهيں تها شرك كرنے والوں میں سے 🚻 کہدے که بے شک مهري قماز اور مهري عبادتیں اور مهري زندگي اور ميري موت الله پروردگار عالموں کے لیئے ہی اُس کا کوئی شریک نہیں ہی اور اسی کا صحهکو حکم دیا گفا ھی اور میں سب سے پہلا مسلمان ھوں 🚻

قُلْ اَغَيْرَاللّٰهِ اَبْغِي رُبًّا وَ هُو رَبُّ كُلِّ هَيْ وَلَاتَكُسِبُ كُلُّ نَفْسِ اللَّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةً وَزْرَ اُخْرَى ثُمَّ اللَّى رَبِّكُمْ مَرْجِعَكُمْ قَيْنَبّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فَيْهِ تَخْتَلِفُونَ اللَّهَ وَهُوالَّذَى جَعَلَمُ خُونَ بَعْضِ دَرَجْتِ جَعَلَكُمْ خُونَ بَعْضِ دَرَجْتِ جَعَلَكُمْ خُونَ بَعْضِ دَرَجْتِ لَيْبَلُوكُمْ فَوْقَ بَعْضِ دَرَجْتِ لِيَبْلُوكُمْ فَوْقَ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَيْبَلُّوكُمْ فَوْقَ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَيْبِلُوكُمْ فَوْقَ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَيْبَلُّوكُمْ فَوْقَ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَيْبِلُّوكُمْ فَيْ مَا الْتَكُمْ إِنَّ دُرَبَّكَ سَرِيْعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ

لَغَفُور رَّحيْمُ الله

تمهارے پروردگار کے پاس نمکو پھر جانا ھی پھر بتادیگا تسکو اُس چھڑ کو جس میں تم اختلاف

تھے 🚻 اور وہ وہ می جس نے تعکو کیا خلیفہ زمین کا اور بعضوں کو بعضوں سے درجہ کرتے

میں بلدہ کیا تاکہ تمکو آزماوے اُس چیز مہی جو تمکو آدی ھی بے شک تھرا ہرورہ اُر جلد

عذاب کرنے والا هی اور بے شک البته ولا بخشنے والا هی مهربان 🚻

# بِسُمِ اللَّهُ الرَّحَانِ الرَّحِيْمِ

المَّصَ كَتُبُ أَنْزِلَ الدِّكَ فَلاَ يَكُنَ فِي صَدْرِكَ حَرَجَ مِنْهُ دُ رَّبِكُمْ وَلَاتَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهَ أُولِيَاءً قَلَيْلًا مَّاتَفَكَّرُونَ فَ وَكُمْ رَمْنَى قَوْيَةً أَهَلَكُنْهَا فَتَجَاءَهَا بَاسُنَا بَيَاتًا أَوْسُمْ قَاتَلُونَ 🝘 فَمَا كَانَ فَءُونِهُمُ انْجَاءَ هُمْ بَاسُنَا ٓ الَّا أَنْ قَالُوا انَّا كُنَّا ظَالَمِينَ فَلَنَسْمُّلَنَّ الَّذِينَ آرسِلَ الَّذِيمَ وَلَنَسْمُّكِنَّ الْمُوسَلِّينَ فَلَنَقُصَّى عَلَيْهُمْ بعلْم وَّمَا كُنَّا غَآتَبِينَ ﴿ وَالْوَزْنَ يَوْمَدُنَ الْحَتَّى فَمْنَ تُقَانَت مَوَازِيْدُهُ فَأُولِنَّكَ هُمُ الْمُفْلِدُونَ كَا

کردیکس بھی بدای ھیں کہ قیاست کے دن بدوں کے اعمال نولنے کے لیئے ایک نوازہ بوگی حدیثیں بھی بدای ھیں کہ قیاست کے دن بدوں کے اعمال نولنے کے لیئے ایک نوازہ بوگی جسکا ایک پلوا بہشت پر اور ایک پلوا دوزج پر ھوگا اور اننی بری ھوگی کہ تمام آسمان رازمین اور جو کنچہہ کہ اُن میں دی سب ایک دفعہ ایک پلوے میں سماسکینگے اور اُسکی لسان یعنی دندی پر کی چوتی جبرئیل پہرے ھونے ھونکے اچھے اعمال خوبصورت اور بولے اعمال بدصورت بنکر آوینگے اور تولے حاوینگے — یا نامہ اعمال جنکر نہای و بدی نے نوشتے المهتے رھنے ھیں تولے جاوینگے — مگر خود علمالے محتندین نے ان سب داتوں کو بے اصل لکھتے رہنے ھیں تولے جاوینگے — مگر خود علمالے محتندین نے ان سب داتوں کو بے اصل اور غیر ثابت سمنجہہ کر اُنسے انکار کیا ھی — دفسیر کبیر میں لکھا ھی کہ مدیدا دور ضحاک اور اعمش کا قول ھی کہ میزان سے عدل اور انتماف مراد ھی اور انثر مہ تحرین خیرین رائے ھی اور کہنے ھیں کہ لفظ وزن کا استعمال ان معنوں میں بہت ہوتا ھی

#### خدا کے فام سے جو دوا رحم والا ھی برا مہدیان

#### المک ظلم بانے والے هيں ال

اور أسير دادل .بي منى بهر يهي معنى اينے صرور دين سے كاو كه عدل ليف و دينے مين صوف پيمانے يا مهران سے دديا مين طالتر قوتا هى پهر وزن سے عدل دا كغاية كرنا دسچهة اعدن مهيں هى سے ايك آدمي جبكة أسكى قدر و مغرلت فيعن هوئي دو كنها جادا هى ولا دسچهة اورن فيهن ركهتا سے خدا نے دبي فره با هى " فلا فديم لهم بوم الفيامة ورنا " اور يهه مى كه هيں كه فلال شاخص نے فلال شخص كو خعيف كوديا سے اور كلام اي فسمت دها كه مي فره يعني أسكي بوابر هى بهس بهن معنى يهال ليف بهم فرن هيں غرب عدل عن غيم كه عيمان اور وزن اعمال سے في الده نيفت مين الده عنا كا وزن هونا اور وزن اعمال سے في الده عدل كا مينان كا موجود هى در مواد يه هى كه خدا عدل كوبكا اور اعمال ديك، كي جزا اور مد كي سزا استعارة هى اور مواد يه هى كه خدا عدل كوبكا اور اعمال ديك، كي جزا اور مد كي سزا نها ور ادمان سے ديكا — اسي ليئے هم ہے اس امر كي نسبت زيادة بعدت فهيں كي ها

وَمَنْ خَفَّتُ مُوازْيُنَكُ فَاولَتَّكَ أَلَّانِينَ خَسِرُوا ٱنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوْا بايتنا يَظْلُهُ وْنَ إِنَّ وَلَقُلْ مَكَّنَّكُمْ فِي اللَّهِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فَيْهَا مَعَايِشَ قَلِيلًا مَّاتَشَكُرُونَ ﴿ وَلَقَلْ خَلَقَنْكُمْ ثُمَّ صَوْرُنْكُمْ ثُمَّ قَلْنَا للْمَلَتَكَة اسْجُدُوا لأَدَمُ فَسَجَدُوا أَلاَ إَدِائِيسَ لَمْ يَكُنَى مِنَ السَّجِدِينَ قَالَ مَا مَنَعَكَ إَلَّا تُسْتَجَدُ إِنْ أَمَوْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرُ مَّنْهُ خَلَقْتَنْي مِنْ أَارِ وَّ خَلَقْتَهُ مِنْ طِيْنِ اللَّهِ قَالَ فَاهْبِط مِنْهَا فَهَا يَكُونَ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فَيْهَا فَلَخُرَجُ إِنَّكَ مِنَى الصَّعْرِينَ قَالَ انَهُ وَنُي الى يوم يَبْعَثُونَ إِلَى اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّاللَّاللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّ اللَّهُ اللَّهُ قَالَ فَبَمَا أَغُو يُتَنَى لَاقْعُكَ قَ لَهُمْ صِرَاطُكَ الْدُسْتَقَيْمَ هَا اللَّهُ الْمُسْتَقَيْمَ ثُمَّ لَاتِيَدُّهُمْ مِّنَ بَيْنِ آيدِيهِمْ وَمِنْ خَافِهِمْ وَعَى آيمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَآدًا عِهُم وَلَا تَجِلُ أَكْثَرَهُمْ شَكْرِينَ ﴿ قَالَ اخْرُجُ منْهَا مَنْءُو مَّامَّلُ حُورًا لَنَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمَلَتُنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِيْنَ اللَّهِ وَيَادُمُ السَّكُنُ أَنْتَ وَزُوجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَّا مِنْ حَيْثُ شِئْتُهَا وَلَاتَقُرَبًا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونًا مِنَ الظَّلِمِينَ السَّا

[ ١٠٥ ] سيرة العواف - ٧. [ ١٠٥ ] اور جو کوئی که أکے هلکے نکلے ( اعمال نیک ) پھر وهي لوگ وہ هيں جنہوں نے الوقا دیا اپنے آپ کو بسبب اُسکے که هماري نشانهوں کے ساته، ظلم کرتے تھے 🐧 اور بے شک هم نے قمکو قدرت دي زمون ميں اور هم نے تمہارے ليئے أس ميں معيشتيں بهدا كيں بہت تهورا هي جو تم شکر کرتے هو 🔁 يے شکسه هم نے تمکو پهدا کها پهر هم ئے قمهاري صورت بنائي پهر همقے فرشتوں کو کہا کہ ستجدہ کرو آدم ( یعنی † انسان ) کو پھر آنہوں نے ستجدہ کیا مگر شہطان ئے وہ ستجدہ کرنے والوں میں سے نہ تھا 🕻 ( خدا نے ) کہا کس چھڑ نے تجھۂو مغع کیا کہ توئے سجدہ پنکھا جبکہ میں لے تجھکو حکم دیا تھا ۔ (شعطان نے ) کہا کہ میں اُس سے بہنر هوں تونے مجھکو دهدا کیا هی آگ سے اور اُسکو دهدا کیا هی متّی سے 🔳 خدا نے کہا که نیسچے اوتر اُن میں سے ( یعلی فرشتوں کے درجه میں سے ) پھر تجهکو نہیں چاهدئے که تکبر کرے اُن میں ( یعنی فرشتوں میں ) پس نکل ( یعنی فرشتوں میں سے ) بے شک تو ذلیلوں میں سے هی 🚺 ( شیطان نے ) کہا که مجھے مہلت دے اُنکے اوتھنے کے دن تک 🌇 ( خدا ہے ) کہا ہے شک تو مہلت دیئے گیوں میں سے هی 🕜 ( شیطان نے ) کہا پھر اس سبب سے که تولے مجھکو گمراہ کھا ھی اُنکے اہائے تھرے سہدھے رستے کی راہ ماری کرنھکو گھات میں بیتھونکا 🐧 پھر اُنکے آگے سے اور اُنکے پھچے سے اور اُنکے دائیں سے اور اُنکے باٹیں سے اُن پر آن پرونکا اور تر اُن میں سے بہتوں کو شکر کرنے والا نه پاریکا 👔 ( خدا نے ) کہا نکل

أن مهن يه ( يعني فرشتون مهن يه ) ذليل ومردود هوكو جو كوئي أن مهن يه تهري پھروي کويکا ضرور ميں بھردونگا دوزخ کو تم ميں سے سب سے 🔼 اے آدم تو اور تھري جورو رہ اُس جنت میں پھر کھاؤ دونوں جہاں سے چاھو اور نہ پاس جاؤ اس درخت کے پھر تم دونوں ھوگے ظالموں میں سے

شروع آیت مین غدا نے تمام انسانوں کر غطاب کیا ہی اُسکے بعد آمم کا جو لفظ آیا ہی اس كرئي هطمى معيى مراه لهين هرسكتا بلكه ولا سب مراه هين جو مطاطب تهے يعلي انسابي س

وَوْسُوسَ الْهَمَاالَّهُيطَى لَيْبُدِي لَهُمَا مَا وَرِي عَنْهُمَا مِنْ سَوْاتِهِمَا وَقَالَ مَانَهٰكُمًا رَبُّكُمًا عَنْ هَٰذِهِ الشَّجَرَةِ الَّا أَنْ تَكُوْنَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونًا مِنَى الْخُلديْنِ ﴿ وَقَاسَمَهُمَا إِنَّيْ أَكُمَا لَمِنَ النَّصِحَينَ ﴿ فَدَلُّهُمَا بِغُرُورِ فَلَمَّا نَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتَ لَهُمَا سَوْاتُهُمَا وَطَفْقًا يَحْصَفْنِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَّرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادِيهُمَا رَبُّهُمَّا أَلُمْ أَنْهَكُمَّا عَنَى تَلْكُمُ الشَّجَرَةِ وَ أَقُلْ لَّكُمَّا الَّ الشَّيْطَنَ لَكُمَّا عَدُرًّ مَّدِينَ قَالًا رَبَّنَا ظَلَمُنَا ٱلْفُسَنَا وَ إِنَّ لَّمْ تَغُفَرُلَنَا وَ تَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الخُسِرِيْنَ اللَّهِ قَالَ الْهَبِطُوا بَعْضُكُمْ لَبَعْضِ عَكَوٌّ وَلَكُمْ

( سواتہما ) سوء کے معنی شرمگاہ کے بھی دیں اور اعمال دیمیدہ اور اخلاق قبیدہ اور اخلاق اور كے بهي هيں قاموس ميں لكها هي السؤة الفرج والفاحشة والنطقة التبييحة أور فاحشه كي نسبت يهم لكها هي كه الفاحشة الزنا رما يشند تبدحة من الذنوب " أس متنام در سوأة كے معنى شرمگاہ کے لیئے میں اس سبب سے کہ اگلی آیت میں پتوں سے اُسکے چیپانے کا ذکر آیا ھی ، مسر هم بیان کرچکے هیں که یهه تمام قصه آدم کا ایک استعاره میں بیان هوا هی اور أس سے مراہ صرف بھان فطرت انسانی ھی اس طرح پر کہ ہر ایک شخص کی سمجھہ مهن آجاوے خوالا ولا عالم هو يا جاهل اسي سبب سے يهال بھي لفظ سوأة كا استعمال هوا ھی کھونکہ شرمگاہ کے کھلنے کو ہر ایک شخص معہوب اور برا سمجھتا دی اور شیطان کے يه نبي قوام بهيمة كي پيروي سے جو افعال بد صادر هوتے هيں أسكي برائي كو ايك متحسوس شی سے استعارتاً بیان کیا ھی اور بتلایا ھی کہ انسان کسطرح ایدی براٹیوں کے چھپانے کی كوشش كرتا هي اور سمنجهتا هي كه وه چهپ گُهُن مگر در حقيقت ولا چهپتي نههن پس اُن قصوں اور کہانھوں کی طرف ملتفت نہونا چاسھئے جنکومفسرین نے انکے لغوی مع**نوں م**ھی

پھر وسوسے سیں قالدیا آنکو شیطان نے داکہ ظاہر کردے آن دونیں کو جو چھپا ہوا ہی آن دونوں سے آنکی شرم گاھوں میں سے — اور کہا کہ نہیں منع کیا تمکو تمہارے پروردگار نے اس درخت سے مگر اسلیئے کہ ہوجاؤگے ورشنے دا ہوجاؤگے ہمیشہ رہنے والے 🖫 اور آن دونوں کے سامنے قسم کھائی دہ بے شک میں نم دونوں کے خیرحواہوں میں سے ہوں 🕤 پھر پنچھار دیا آئر و دینہ سے — پھر جبکہ آن دونوں نے آس درخت کو جکھا نو آن دونوں دو آنکی شرمگاھیں طاھر عوثیں وہ دونوں آپے نئیں جنت کے پنوں سے چھمانے لگے — اور آلک پروردگار نے آن دونوں کو المکارا — کہ کھا میئے نم دونوں کو مقع نکیا تھا کہ اس درخت یون دونوں کو دیم نکیا تھا کہ اس درخت یون دونوں کو دیم نکیا تھا کہ اس درخت یون دونوں کو دیم نکیا تھا کہ اس درخت یون دونوں نے کہا کہ اے ہمارے پروردگار ہم ہے آپ پر طام کیا — اور آئر تو ہم کو نہ سنسنے گا اور ہم پر نہ رحم کربگا نو بے شک ہم توقے میں پرنے والوں میں سے ہو جاودگ 🕥 (خدا ہے) کہا اوترو ( آس درجہ سے جسبر تھے ) تم میں کا ایک دوسرے کے لیئے دشمن ہی

سے ایک خاص معنی لیکر اُسبر طرح طرح کے یہ سند و بے سروبا لنهددئے هیں ۔ اس مطلب کی تشریح قابل تسکین اُسوتت هوجانی هی جب انسان اس آیت کو پرمتا هی که اے آدم کے بیتوں تم پر صمن نے ایک لباس اوتارا هی جو تمہاری شرمگاہ کو دهادیکا اور نقوی کا لباس سب سے اچھا هی ۔ پس اس آیت نے ثابت کردیا که نه وهاں سواد سے شرمگاہ سران تھی اور نه پدوں کے دهانکئے سے اُسکا دهانکنا بلکه صرف افعال اور اخلاق ندمیمه کو جو انسان کے لیئے ایسے هی بوے هیں جیسے اُسکی شرمگاہ کا لوگوں کے سامنے کہل جانا اُس استعارے ویں بیان فرمایا هی ۔ اس سے بھی زیادہ نشریت اس مطلب کی ایک اور آیت سے هوتی هی جو ان آینوں کے بعد هی ۔ پہلے نو بہم فرمادیا که تنزی کا لباس سب سے بہتر هی پھر فرمایا که آئے آدم کے بیتوں ایسا نہو که شیطان نمکو بھی بہکاکو تمہارے ماں باپ کی طرح لباس اوترواکر شومگاهوں کو دکھلواںے اس نصیحت سے صاف تمہارے ماں باپ کی طرح لباس اوترواکر شومگاهوں کو دکھلواںے اس نصیحت سے صاف ظاہر هی که لباس سے مران تقوی اور سواۃ سے مران برائیاں ہیں نه یہم ظاہری لباس نور کا نوربائ کا بنا ہوا اور نه وہ مضغه گوشت جسکے کھلنے سے لوگ شوماتے هیں ه

في الْأَرْضِ مُسْتَقَرُّ و مُتَاعَ الى حيني الله عَلَى فَيْهَا تَصْيَوْنَ وَفِيْهَا تَهُوْتُوْنَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ٢ يُبَنِّي أَدَمَ قَلْ ٱنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ الْجَاسَايُّوارِي سُوْاتِكُمْ وَرِيْهَا وَلَبَاسَ التَّقُولِي ذَٰلِكَ خَيْرُ ذَاكَ مِنْ أَيْتِ اللَّهُ لَعَلَّهُمْ يَنَّ ثَرُونَ كَ اللَّهُ لَعَلَّهُمْ يَنَّ ثَرُونَ كَا لَيَعَدَى أَنَّمَ لَا يَفْتَنَنَّكُمُ الشَّيْطُنُ كَمَا آخُرِجَ أَبَوْيُكُمْ مَّنَ الْجَنَّةَ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لَبَاسَهُمَا لَيُرِيِّهُمَا سَوْاتَهِمَا اتَّهَ يَرِيكُمْ هُوَ وَ قَبْيَلُهُ مِنْ حَيْثُ لَاتَرُونَهُمُ انَّا جَعَلْنَا الشَّيطِينَ ٱولَيْآءً للَّذِينَ لَايُؤُمنُونَ 🚺 وَ انَا فَعَلُوا فَاحشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا أَبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلُ إِنَّ اللَّهُ لَا يَامُرُ بِالْفَحَشَّآءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَالًا تَعْلَمُونَ اللَّهُ قُلْ أَمْرَ رَبَّى بِالقَسْطِ وَ ٱقْيَمُوا وَجُوْهَكُمْ عَنْدَ كُلَّ مُسْجِد وَّادْعُولًا مُخْاصِينَ لَهُ الدَّيْنَ كَمَا بَدَاكُمْ تَعُونُونَ فَرِيْقًا هَلَى وَ فَرِيْقًا حَتَّى عَلَيْهِمُ الثَّمَٰلَةُ اتَّهُمُ ٱتَّحَٰذُو االسَّيطيني آوُلَيَاءُ مَنْ دُونِ اللَّهِ وَ يَحْسَجُونَ أَنَّهُمْ مَهْتَدُونَ آلَهُمْ أَنْهُمْ مُنْ اللَّهِ وَ لَيْتَنَى اللَّهِ خَذُوْا زِيْنَتَكُم عَنْنَ كُلِّ مَسْجِد وَّكُلُوا وَاشْوَبُوا وَلاَ تُسْرِفُوا

زمهن سهل قهرنا اور ایک زمانه تک فاقده ارتهانا هی 🜃 ( خدا نے ) کہا اُسی میں جھٹوکے اور اسی میں مررکے اور اسی سے فکلوکے 🜃 اے آس کے بھٹوں بے شک مم نے تم پو اوتارا هي ايک لباس که دهانکتاهي تمهاري شرمگاه کو اور زينت دينا هي اور لباس تقوي کا بھی سب سے اچھا ھی ۔ بہت ھی الله کی نشانیوں میں سے شاید کہ وہ نصیصت بکریں 🚮 ائے آدم کے بیٹیں نه شرابی میں ذالے تمکو شیطان جسطرے نکالا تمارے ماں باپ کو جفة سے چھھن لیا تھا اُنسے اُنکا لباس تاکہ دنھاوے اُنکو اُنکی شرحگاہ بے شک دکھاتا ھی تمکو وہ اور اسکا گروہ اسطرے در کہ تم اُنکو نہیں دیکھتے ، بے شک ہم نے کیا ہی شیطانوں کو اُن لوگوں کا موست جو ایمان نہیں لاتے 🛍 اور جب وہ کرتے ہیں کوئی برا کام تو کہتے ہیں کہ ہمنے آپنے باپ دادا کو اسی بات پر پایا ہی اور اللہ نے اُسکا ہمکو حکم کیا ہی ، کہدے کہ بے شک الله نهیں حکم کوتا برے کام کا کیا تم کہتے ہو الله پر وہ بات جسکو تم نهیں جانبے 🕜 کہدے که ممورے پروردگار کے حکم کیا هی تهیک طور سے ' اور تهیک رکھو اپنے موهوں کو ( یعنی اپنے آپ کو یعني اپنے دل اور اپغي جان تو ) فرديک هر ايک سجدہ کي۔ جگهہ کے اور پکارو اُسي کو ( يعني خدا کو ) خالص کرکے اُسي کے ليئے عبادت کو ، جسطرے که تمکو پيدا کيا پھر جاؤگے ' ایک گروہ کو هدایت کی اور ایک گروہ کو تہرادی آنپر گمراهی ' بے شک آنہوں نے پھڑا شیطانوں کو اپنا دوست اللہ کے سوا اور سمجھتے ھیں کہ بے شک وہ هدایت پائے ہوئے دیں 🗥 اے آدم کے بیترں لو اپٹا سفکار ( یعنی اپنا لباس برخلاف مشرکوں کے که رہ ننگے هوکر طواف کرتے تھے یا یہ، که اپنی جوتیاں ست اوتارو برخلاف یہودیوں کے که وہ اپنے معبد میں جوتیاں اوتار کر جاتے تھے ) نزدیک ھر سجدہ کی جگھہ کے ا،، کھاؤ اور **پیو ارر** 

حد سے مت گذرو

[ ۱۱۰ ] سور۱ الاعراف - ۲

إِنَّهُ لَا يُحْتَبُّ الْمُسْوِفَيْنَ اللَّهِ قُلْ مَنْ حُرَّمَ وَيْنَتَّمُ اللَّهِ الَّذَيُّ أَخْرُجَ لِعِبَانِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ النَّذِينَ أَمِّنُوا في الْحَيْوة الدُّنْيَا خَالصَةً يُّومَ القيامَة كَذَالكَ نَفَصَّلَ الْأَيْت لقَوْمُ يَعْلَمُونَ اللَّهُ قُلُ إِنَّمَا حَرَّمٌ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَاظَهُرَ مَنْهَا وَمَا بَطِّنَّ وَالْاثُمُ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْصَقّ وَآنَ تُشْرِكُوا بِاللَّهُ مَالَمُ يِنُوِّلَ بِهُ سَلَطْنَا وَّ أَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهُ مَالَا تَعْلَمُونَ اللَّهِ وَلَكُلُّ أُمُّةً أَجُلُ فَانَا جُآءً أَجُلُهُمْ لَايَسْتَا خُرُونَ سَآعَةً وَّلا يَسْتَقُومُونَ اللَّهُ أَيْهُمُ أَمَّا يَاتَيَنَّكُمْ وُسُلْ مَّنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ أَيْتَى فَمَن اتَّقَى وَ أَصْلَصَ فَلاَ خُوفْ عَلَيْهُمْ وَلاَهُمْ يَحْزُنُونَ وَالَّذِينَ كَنَّابُوا بِاللَّمْنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا اولَتَك أَصْحَبُ النَّارِ هُمْ فَيْمًا خَلَدُونَ آلَ فَمَنْ أَظْلُمُ مُمَّى افْتَرى عُلَى اللَّهُ كَنْبًا أَوْكُنَّبَ بِاينته أُوالَّمْكَ يَنَالُهُمْ نَصْيَبُهُمْ مَّنَى الكتب حُتَّى إِنَا جَآرَتُهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَقَّوْنَهُمْ قَالُوا أَيْنَ مَاكُنْتُمْ تَدُعُونَ مِنْ دُوْرِ اللَّهُ قَالُوا ضَلُّوا مَنَّا وَ شَهِدُوْ عَلَىٓ ٱنْفُسِهِمْ

بے شک وہ ( یعنی الله ) دوست نہیں رکھتا حد سے گذر جانے والیں کو 🚰 کہدیے کہ کس نے ھوام کھا ھی خدا کے پیدا کیٹے ہوئے سفٹار کو جو اُس نے اپنے بغدوں کے لفئے پیدا تھا ھی اور کھانے میں سے پاک چیزوں دو ' کہدے نہ کھی لوگوں کے لیانے میں جو ایدان لائے میں دنھا کی رندگی سعی خاصکر قیاست کے دین اسطرے هم بیان کرتے هیں نشانیوں کو أن لوگوں كے لیئے جو جانتے میں 🗃 کہنے کہ اسکے سوا تعجیم نہیں می کہ حرام کھا می - مرے پروردگار ے بهتحهائي کو **اُس مهن سے جوا** تهن<sub>ب</sub> هوئي هو اور جو چه<u>دي ا</u>هوئي هو اور گفاه يو اور سرنشي تو باحق اور يهه كه شريك كوو الله كے سانهه كسي چيز بو كه نهيں اونازي هي أسكے ليئے كوئي داعل اور بہم ند کہر نم اللہ پر وہ جو نہیں جانبے 📶 هو ایک گروہ کے اہئے ایک سیعاد هی پھر جب آتا هی أنكا رقت نهيں داخير كرتے ایک ساعت اور نه سبقت كرتے هيں 🔐 اير آمم کے بیٹوں جب تمہارے پاس پیغمبر آویں نم میں سے بھان کریں تم پو معری نشانیاں ۔۔۔ پهر جس نے پرههزگاري اور نهکي کي تو اُنپر کچهه خوف نههن هي اور نه وه غمکهي هونکے 📆 ور جن لوگوں نے جھٹلایا هماري نشانيوں كو اور أن سے سركشي كي وهي لوگ هيں آگ مهن رھنے والے وہ ھمیشہ اُس میں رھینگے 🚰 پھر کون زیادہ طالم ھی اُن لوگوں میں سے جنہوں نے بہتان باندھا الله پر جهوت یا جهتالیا هماري نشانهوں کو رهي لوگ ههی که پهرنچيگا أنكو أنكا حصة لكهے هوئے ميں ہے - يهاں تك كه جب آوينگے أنكے پاس همارے بهيجے هوئے أنكي جان لهف كو كهيفك كهال هيل ولا جفكو تم زكارتے تها الله كے سوا -- كهيفكے كه ولا هم

ہے کھوئے گئے اور گواھی دینکے اپنے پر آپ

# ٱنَّهُمْ كَانُوْا كُفِرِيْنَ ﴿ قَالَ الْاَحْارُوا فَيْ آمَمِ قَلْخَالِيْكَ مِنْ قَبْلِكُمْ

معاد کا هی اور قرآن متجید میں جابجا کنچه نکر آجاتا هی مگر یه ایک ایسا معاد کا هی اور قرآن متجید میں جابجا کنچه نکر آجاتا هی مگر یه ایک ایسا مسئله هی که جب تک پررا سلسله اسکا بیان نهو خیال میں نهیں آتا اور نه یه سمجها جاتا هی که قرآن متجید میں جو کچهه اُسکی نسبت بیان هوا هی اُسکا کها منشاه هی پس مناسب هی که هم اسی معام میں اُسپر بقدر امکان بتحث کا یں مگر ان مطالب پر بحث کرتے ہے بہلے اسباد کا میان کرنا صرور هی که ان مسائل پر بحث کرنے کی نسبت اگلے عالموں نے کیا کہا هی آقائی ابوالولید ابن رشد نے اپنے رسابل میں لکھا بنی که "شرع کا مقصود عالموں نے کیا کہا هی آقائی ابوالولید ابن رشد نے اپنے رسابل میں لکھا بنی که "شرع کا مقصود کرنے کی نسبت اگلے عالموں نے کیا کہا هی آقائی ابوالولید ابن رشد نے اپنے رسابل میں لکھا بنی که "شرع کا مقصود کرنے کیا کہا ہی تا کہ اُن سابل میں لکھا بنی که "

علم حق اور عمل حق کي تعليم هي اور تعليم کي دو قسمين هين ايک کسي شي کا خيال کونا اور جوسرے اُسهر يقين کونا جسکو اهل علم تصور اور تصديق سے تعبير کوتے هين \* تصور کے دو طريق حين يا تو خود اُسي شي کو نصور کرنا هي يا اُسکي مثال کو تصور

تصور ہے دو صریف دیوں یہ ہو عنوں اسی سی ہو دعور دری یہ اسمی حسان ہو ۔۔۔رر کریا ہی ۔۔۔ اور تصدیق کے طریق جو انسانوں میں ھیں ولا این ھیں ۔۔۔ برھاني یعني دلال قطعي کے سبب سے یقین کرنا ۔۔ جدلی یعنی متضالغاته اور متضاصماته دلهلوں کے توت جانے کے بعد یقدن لانا ۔ خطبی یعنی ایسی باتوں سے جنسے انسان کے دل اور وجدان

قلبی کو تسکیں ہوجارے اُسپر یفین لانا \*

آکثر آدمی ایسے هیں جنکو دلایل خطبیه یا جدلیه سے تصدیق حاصل؛ هوتی هی اور دلایل برهانیه خاص چند آدمیوں کے سمجھنے کے لائق هوتی هیں — شرع کا مقدمود سب سے اول عام لوگوں کو سمجھانا هی اور خواص سے بھی غافل نہونا پس شرع نے تعلیم کے لیئے

مشترک طریقہ آخایہ کیا ھی اور اُسکے اتوال چار طرح پر ھیں \*
اول یہہ کہ — جس امور کی نسبت وہ کھے گئے ہیں اُنکے تصور اور تصدیق دونوں پر یقین

کرنا ضرور ہی گوکہ اُنکی دلیلیں خطبیہ موں یا جدلیہ اور جونئیت اُنسے نکالے میں وہی نتیجے بعینہا مقصود میں بطور تمثیل کے نہیں کھے گئے میں ۔ اس رشد فرماتے میں کہ ایسے اقوال کی تاویل کونی نہیں جامیئے اور جو شخص اُن سے انکار کرنے یا اُنکی ناویل کونے وہ کافر می تاویل کونی نہیں جو اقوال بطور مقدمات کے کھے گئے میں گوکہ اُنکی صرف شہرة می موارر گوکہ وہ مظنوں می موں مار اُنہو یقین کونا لازمی تہرا مو اور نمیجے جو اُنسے نکالے میں وہ بطور مثال اُن نتیجوں کے موں جو مقصود میں ۔ ابن رشد فرماتے میں کہ صرف اُن

مثالي نتيجوں کي نسبت البته تاريل هرسکتي هي •

سوم يهه كه — جو نتيج أن إقوال سے نكالے گئے هيں وهي يعينها مقصود هيں اور جو أنكے مقدمات بيان هوئے هيں ولا مشہور هوں يا مطفون مكر أنهر يقين كرنا الزمي نه تهرا هو نو أن نتايج ميں بهي تاويل نهيں موسكتي البته عرف أن مقدمات ميں تاويل هوسكتي هي ه

چہارم بہہ کہ سدجو مندمات اُس میں بھان ہوئے تھیں وہ مدرف مشہور تھیں یا مظنون اور اُنچر یقهن کرنا بھی لازمی نہ تہرا ہو۔ اور جو نتیجیے اُنسے نکالے گئے ہیں وہ بطور مثال اُن نتھجوں کے ہوں جو مقصود تھیں – اِن میں تاریل کرنا خاص لوڈس کا کام ہی اور عام لوگوں کا فرض ھی که وہ بلا تاریل کے اُنکو ویسا ہی مانتے رہیں ( اِنتہی منطقاً ) \*

همكر افسوس هى كه اس عالم مصافى نے ان چاروں قسموں ميں سے كسي قسم كي مثال نہيں دي جس سے شبعه هوتا هى كه يهه صوف فرضي اور عقلي نقسيم هى اور كوئي مثال شرع ميں اسكے مناسب! موجود نهيں هى - علوه اسكے نهايت خامي اس بيان ميں يهه هى كه قول شارع ميں خواه وه آيت قران مجدد كي هو يا كوئي حديث رسول كي اُس ميں اسبات كا قرار دينے والا كون هى كه أسكے متدمات ايسے هيں جن پر يتين كرنا ضروري هى يا اُسكے برخلاف هيں يا اُسكے نتيجے وهي بعينها منعمود بالذات هيں يا وه نمثيل هيں نتايج مقصودة بالذات كي - اگر اسكے قرار دينے والے يهي هماں شمال هوں تو يهي تمام تقرير اور تقسيم فضول هوجاتي هى - اسليئے كه ملازيد نے شارع كے ايك قول كو جس قسم كا تهراوے ه

اسکے بعد ابن رشد فرماتے ھیں کہ آدسی تین قسم کے ھیں ۔ ایک وہ ھیں جو مطلقا تاویل کرنے کی لیاقت نہیں رکھتے وہ تو خطبیون ھیں یعنی دل کو تسلی دیفے والی بانوں پر یعنی لانے والے اور اسی قسم کے اوگ بہت کثرت سے ھیں ۔ دوسرے جدلی ھیں جو بالطبع یا بطریق عابقت متخالفانہ اور متخاصمانہ دلیلوں کے توق جانے کے بعد یتین لاتے ھیں ۔ مگر تیسرے اھل تاویل حقہ یقیفہ ھیں اور وہ برھانیوں صاحب علم و حکمت ھیں ۔ مگر برھانیوں جو تاویل کریں اُسکو اُن پہلی دو قسموں کے لوگوں کے سامنے بھاں کرنا نہیں چاھیئے اور اگر یہہ تاویل کریں اُسکو اُن پہلی دو قسموں کے لوگوں کے سامنے بھاں کرنا نہیں چاھیئے اور اگر یہہ تاویلی کریں اُس لوگیں کے اسامنے بھاں کی جاویں جو اُسکے اھل نہیں ھیں تو بھاں کرئے والیکا کرنے والیکا مقصود ظاھری معنوں کو باطل کرنے اور تاویلی معنوں کے ثابت کرنیکا ھوتا ھی پس جب

علم آدمیوں کے نودیک، جوصرف ظاهری بات کو سمجھہ سکتے هیں ظاهری معنی باطل هوگئے۔ اور تاویلی معنی آسکے فزدیک ثابت نہوئے کیونکہ اُنکے سمجھلے کی اُسکو عقل نہ تھی پس اگر یہہ بات ایسے افوال کی نسبت تھی جو اصول شرع میں داخل هیں تو کنر تک نوبت بہونیم گئی ۔ بس ایس بشد فیمانے هیں کہ تاویلات کا عام لوگوں میں ظاهر کرنا یا عام لوگوں کی تعلیم کے نھڈے جو نماییں هیں اُن میں لکھنا نہیں چاشیئے اور اُنکو سمجھا دینا چاهیئے۔ کی یہہ خدا کی باتیں میں خدا هی ان بانوں کی حقیقت خود جانتا هی ۔ لا یعلم تاویله کا لیکہ ( اُنجی حقاداً ) \*

اسكے بعد ابی رشد اسي قسم كي تاوياوں عى كو عام لوگوں پر ظاهر كرنے كو منع نہيں فرمات بلكه هر ايك چيز كي حتبقت كو جو عام لوگوں كے سواے راستين في العلم كي سمنجه مي باهر هى طاهر كرنے كو معم كرتے هيں جائند جواب سوالات ا مور غامضه كے هيں جو جمہور نے سمجهنے كے لابق نہيں هيں جيسيك خدا نے فومايا هى ويسئلونك عن الدوح قل الروح من امر رہي وما اوتيتم می العلم الا قليلا — ان بانوں كو بين فير اهل يو بيان كرنے والا كافر هى كيونكه ود لوگوں كو كفر كي طرف بلاتا هى خصوماً كو بين فير العدم الدي اس وي رهد نے زمانك جبكه تاويلات ناسدة اصول شريعت ميں هونے لكيں جيسيكے عمارے يعني ابن رهد نے زمانك مين لوگوں كو يهه بيماري لك گئي هى (انتهى مخلصاً) \*.

نتیجہ اس تنزیر کا یہہ هی که کوئی بات دبی شریعت کی جو بھاں حقیقت یا اویلات کی قسم سے سو سوانے راسخھی فی العلم کے کسی کے سامنے بھان نکی جاوے — جس قسم کے لوگوں کو ابن رشد نے راسخین فی العلم میں قرار دیا هی اس زمانہ میں تو ویسا شخص کوئی نہیں هی بلکہ اگلے زمانہ میں بهی در ایک کے سوا کوئی نہ تھا پس ضرورتاً لازم آتا هی که تمام مقدم باتیں شریعت کی بطور ایک معما و چیسناں یا مثل راز فریمشن کے غیر معلوم رهنی چاهیئیں \*

اگر همآرا مذهب اسلام ایسا هو که اُسکے اصول لوگوں کو نه سمجها سکیں جو اُنکو سمجهنا چاہتے هیں یا اُن لوگوں کی تشفی نکرسکیں جنکے دل میں شبہات پیدا هوئے هیں بلکه اُن سب کو اسپر محجبور کریں که ان باتوں کو اسیطرح مان او تو هم اپنے مذهب کی صداتت فی نفسه اور بمقابله دیگر مذاهب غیر حق کے کیونکر ثابت کرسکتے هیں ۔ ایک عیسائی کہتا هی که تناهی مسئله هے اُسپر بےسمجھے که تناهی مسئله هے اُسپر بےسمجھے

#### جن و انس شر آگ میں

یقین کرنا جاهیئے ہس اگر هم مذهب اسلام کے بہت سے مسئلوں کی سببت ایسا هی کہنا درار دیں تو کیا وجهه هی که اُسکی تکذیب اور اسکی تصدیق کریں \*

اربک أور بات غور کے البنی هی که جا کسی کے دال میں مدھی اسلام نے کسی مسئله جی سامت شک دیدا هوا خواه ولا عالم هو یا جاهل اور هم اُسکی احقیقت ایا تصویت ا ناویل بیان کوئے اُسکے دال کے شبهه کو نو رفع نکریں اور بعوض اُسنے کہیں که تم واسختین نے العلم میں نہیں ہو بلاتعتین اسلام سندیم کور اور اُسی پر بتین رکھو تو اُسکا اہمان ایسا رهیکا جسکا ابر حلق سے نہیجے به اونریکا اُسکی رہان کہیکی هاں اور دال کہیکا نالا سے علاولا اسکے بنیں ایسی چھر نہیں که کسی کے کہیں نے سے اُجارہے بلکہ یقین ایک اور اضطراری هی که جب تدے وہ شام جس کے کہیں میں خلل اللہ هی ند مت جاوے یقین آهی نہیں سیمن خلل اللہ هی ند مت جاوے یقین آهی نہیں سکما \*

اسل بات یہ، هی به دنیا میں عالم هوں یا جاهل دو قسم کے لوگ هیں ایک وہ جو اسل بات یہ، هی به دنیا میں عالم هوں یا جاهل دو قسم کے لوگ هیں اور خلاف سمجید، اور مسئل و ناممکن هوں بلک خلاف واقع سب پر یتین رکھتے شیں اس قسم کے لوگوں کے لیئے اسی قسم کی دایل کی ضرو ت فہمی سب دوسوے وہ جباکو اُن باتوں پر شمهه هی یا اُنکا لیئے اسی قسم کی دایل کی ضرو ت فہمی سب دوسوے وہ جباکو اُن باتوں پر شمهه هی یا اُنکا وقوع عیو ممکن سمجھیے هیں یا اُنکے غلط هونے پر صحتیم با خلط دلیلیں رکھتے هیں بلا لنحاظ سبات کے به وہ منتجمله ،اسخین فی العام هیں یا نہیں اور عالم هیں یا جاهل اُنکے سامنے هر ایا جیز کی جو اسلام میں هی اُسکی حسینت اُور هر ایک امر تابل تاویل کی ناویل هر ایک اور تابل تاویل کی ناویل بیان کونے ورض هی اور جو اُسکے بھان ئی قدرت رکھنا می اور بھان بہیں کوتا وہ کافر هی اُسی دلیل سے کہ ابن رشد نے حتیقت بیان کونے والوں اور تاویل کی نصوبهم اُسی دلیل سے جس دلیل سے کہ ابن رشد نے حتیقت بیان کونے والوں اور تاویل کی نصوبهم اُسی دلیل سے جس دلیل سے کہ ابن رشد نے حتیقت بیان کونے والوں اور تاویل کی نصوبهم اُسی دلیل سے جس دلیل سے کہ ابن رشد نے حتیقت بیان کونے والوں اور تاویل کی نصوبهم اُس کونے والوں کو کافر بنایا هی \*

هُم فَرَضُ كُولَيْنِ كَهُ أَن مَسْتَكِيْنِ كَهِ استَدر الماقت نهين هي كَهُ وَهُ أَن حَتَيَقَتُونِ اور ناويلون دو سمجههن منو اتني بات تو أَن ر نابت ووگي ده أسكه ليئے دليلين اور أسكي صداقت كے ثبوت كے ليئے وجوهائين اور أسكي حقيقت كے ليئے بيانات هيں مگر هم أنكو سمجهة نهيں سكنے ادنى درجة يهة هي كه أنكه سمجهانے كا جو فرض عم بر تها اُس كو تو بالشبهة هم ادا كوديدي سمجها ماو ديغمبروں كي نصيحتوں كو نهيں سمجها ماو ديغمبر اس خيال سے كه وه أنكے سمجهانے كے لابق نهيں هين نصيحفوں كے سمجهانے سے باز نهيں رهے بلكه طرح طوح سے سمجهایا اور كوشش كى كه أنكو أنكے سمجهنے كے لايق كريں \*

### الْهِمَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَى الْهَا اللَّهُ اللّلْمُ اللَّهُ اللّ

اس خوف سے که اُن بوگوں کے نزدیک جب ظاهری معنی باطل هوجادینگے اور اصل حقیقت یا تاویل کے معجودے کے لابق نہونے کے سبب ولا اُسکو نه سمجھینگے تو اصول شرع سے منکر هوجادیهگے اور نفر نک نوبت پہونچادینگے همکو حقیقت اور صداقت کے بھان سے باز رہنا نہیں چاهیئے اگر یہم الزام صحیح هو ( کما نسب بعض اخلائی الی ) تو قران مجھد بھی با این همه خوبی اس الزام سے بری نہیں ولا سکتا — خود خدا تعالی فرماتا هی بہدی به کثیرا و یضل به کثیرا \*

تاوبلات فاسدة بهي اگر هول تو كنچهة نقصان نهيل پهونچا سكتيل اسليك كه جو چهز غلط هي أسكي غلطي بهان كرنے كا اور غلط هي أسكي غلطي بهان كرنے كا اور غلط كو صنحيح كرنے كا موقع ملتا هي اور اگر وہ بهان هي نه كي جاويل تو سچ بات كے ظاهر هوئے كا موقع هي نهيل هوتا \*

هاں یہہ بات سپے هی که بہت سے حقایق ایسے هیں جن پر انسان کو یقین کرنے کے لیئے دلیل هی مگر اُنکی حقیقت جاننا انسان کی فطرت سے حارج هی مگر اُس قسم کے حقایق همارے استدلال میں دنچھ نقص ذالفے والے نہیں هیں کیونکه دلیل سے ناست هوتا هی کہ اُنکا جاننا یا سمجھنا انسان کی فطرت سے خارج هی اور یہی عدم علم اُنکی معرفت کے لیئے کمال معرفت هی \*

اصل یہہ ھی کہ قدیم زمانہ میں جبکہ علما نے اس قسم کی رائیں لکھیں علم ایک نہایت محصور فرقہ میں تھا جسکو وہ بجز اپنے خاص لوگوں کے اوروں میں شایع کرنا ھی پسنت نہیں کرتے تھے اور تمام لوگ اعلیٰ و ادنی علوم کے ادنیٰ ادنیٰ مسائل سے بھی بے بہوہ تھے اور اُنکے دل شبہات و تشکیکات سے پاک تھے اور یہی باعث ہوا کہ اُن علماء نے ایسی راے قایم کی تھی مگر وہ زمانہ گیا علوم و حکمت اب اسقدر عام ھوگئی کہ ایک بہت برا حصہ دنیا کا اُس سے واقف ھوگیا طفال دبستان بھی اپنے مکتب میں ارسطو اور افلاطوں کی غلطیوں کا جہاں اُنھوں نے کی ھیں ذکر کرتا ھی ھزاروں آدمی ہو شہر و قصبہ میں ایسے موجود ھیں جو خود کچھہ نہیں جانتے مگر بہت سے مسائل علوم و حکمت کے سن سن کر آدکے کان جو خود کچھہ نہیں جار اکثرالناس وہ ھیں جانے دل شبہات و تشکیکات سے مملو ھیں ۔۔۔ اِس زمانہ میں جو ذی علم ھیں اُنکا ایمان بھی حلق کے نہیے تک نہیں ھی منہ سے کہتے اِس زمانہ میں جو ذی علم ھیں آنکا ایمان بھی حلق کے نہیے تک نہیں ھی منہ سے کہتے ھیں کہ جو کچھہ قران و حدیث میں آیا ھی اُسپر یقین کونا چاھیئے مگر دل میں شبہات

#### جب جب داخل هوگي کوڻي گهره لعندت کريگي ايني بهي کو

بھورے پڑے مدی — اسبات کو بھول جاتے میں کہ ینیمی کرنے سے مہیں ہوتا بلکہ ہرنے سے موتا بلکہ ہرنے سے موتا ملک ہرنے سے موتا میں بسر آب یہ زمانہ عی کر جو کوئی اعدر آبال ماتحت کے اُن تمام حقایق اور تاریلات کو نہ کھولے اور لومہ قابم سے ندر ہوکو اُگ الماء کی اُن خاط من کو جو بمقتضائے اُس زمانہ کے نامکمل علی آبر نا مکمل تحصیرةات کے حقابق کی بدان حقیقت اور قران محجد کی تفسیر میں راہ بانگی میں عام طور سے سب کے سامنے بدان تکرے مات اپنے فرض کے ادا کوئے سے قاصر می ومن یدمل فہو بردی حق الله و حتی دینہ وحتی ادال دینہ رقومہ واللدالمستعان ج

#### المسللة الأولى - ما الروح اهو جوهر لم عرض

اس امر کی تنتیم کو که روح کا وجود دی یا نہیں همکو اولاً اجسام صوحبد فی العام پر نظر کرنے چادیئے پس جب دم آئیر غور کرتے هیں تو انتدا ہے نظر صمی آئکو دو قسم کے پاتے هیں \*

ایک بطور تبوئے کے کہ واحبال هیں وجوں هیں اپنی جگھتا ہے حرکت نہیں کوسکتے ممکن هی که وہ بے انتہا بڑے هرجارس اگر کہئے ایسا سب جو اُنکے بڑے هرنے کو روکنے والا نہو – اس نسم کے اعسام صوف نہایت چیونے جورتے مالیہ اجرا سے بغے هوئے هیں اور اسکے هو ایک جور میں وهی اوسانی هیں جو اُسکے کل حیں هیں جیسے پتھر اور لوها – اگر اُن میں سے کوئی تُمَوّا اور لیں تو اُس میں بھی وهی ارسانی هرنگے جو اُس کل میں اور جورکہ وہ بالکل خالص بغیر کسی صارت کے هو تو اُس میں ایک سی طرح کے برت ہونگے \*

دوسوي قسم كے اجسام ايسے هيں كه أنكا جسم باختلاف أنكي انواع كے ايك معين هد تك برا هوتا هي اور أسكے اجزا غير ستشابه اور منختلف الاوان نوتے هيں — اور أن ميں باريك باريك ركيں اندر سے خالي مثل نلي كے هوتي هيں جن ميں بہنے والا مادہ پہرنا رهتا هي اور اسي طرح الگ الگ پردے بهي هوتے هيں جنكے بيج ميں خالي جگهة هوتي هي اور پهر كہيں اكهنّے هوجاتے هيں اور اس نسا جال كو أس جسم كے اعضا كہتے هيں اسلينًے پہلي قسم كے اجسام كو اجسام غير عضوية اور دوسوي قسم كے اجسام كو عضوية كہتے هيں هيں \*

ں سے اجسام عضویہ میں ہرت نہیں ہوتے اور اسکا نمو اُسی قسم کی دوسری چیزوں سے ہوتا

هی اور جب وہ جوان هوجاتا هی تو اُس مهی منختلف طرح کا بهج پهدا هوتا می ه

# حَتَّى إِذَا النَّارَ كُوا فَيْهَا جَدِيْعًا قَالَتَ أَخَرِيهُمْ الْوَاهُمْ

غهر عضوي جسم دفعه پهدا هوجاته هي جسونت أسكا ماده جمع هوجارے اور عضوي جسم رفته رفنه نمو پادا هي اور جب أسكے بهج كو بور تو وهي جسم أس سے پهدا هوتا هي جسكا بهج هي اور بونے والا جب زمين ميں دانتا هي تو جانتا هي كه وه كب پهوتيكا اور كب أس ميں ماده جوسنے كي طاقت آويكي — أسكے بقے اور تباياں هوا ميں سے بهي غذا لهتي رهتي هيں جدي سبب أنكا قد برهتا هي اور رنگ بدلتا جاتا هي \*

اور ایک فرق ای دونوں جسموں میں یہہ هی که جسم عضویه میں غذا أنکے اعضا کے اندر جاتی هی اور اندرونی غذا سے بعرونی جسم برهتا هی اور جب تک یہه قوت رهتی هی نمو هوتا رهتا هی اور غذا کم هوجناتی هی اور نمو نهیں هونا اور آخرکار مرجاتا هی — عضوی جسم کی حالتیں عائیه بداتی رهتی هیں — وہ یہدا هوتا هی پهر برهتا هی پهر ارسکا برهنا موقوف هوجاتا هی پهر برهای کے

سبب گیتائے لکتا ہی پھر سرجاتا ہی ہ مسم غیر عضوی پددا ہوتا ہی اجتماع سادہ سے اور وہ اسطوح برھتا ہی کہ اُسی قسم

کے اور اجزاء مادی آسکے آوپو کی سطح ہر آکر جرتے جاتے دیں اور اجسام عضویہ کا نمو اندر سے ہوتا می اور جسم غیر عضوی کا حجم بے انتہا بڑہ جاسکنا می اگر کوئی امر مانع فہو اور جسم عضوی کا حجم ایک مقدار معین سے ریادہ نہوں بڑا سکتا ہ

جمم عضوي اور غير عضوي ميں يہم فرق بهي هي كه پہلے جسم ميں منتقلف قسم كا ماده هوتا هي اور دوسري تسم ميں صرف ايك قسم كا -- اگرچه اسكے سرا اور بهي اختلافات

مهن مگر منختصر طور پر مقدم اختلافات کو ذیل میں لکھتے ھیں €

ا - اجسام عضوي كا وجود تناسل سے هوتا هى اور غير عضوي كا جنب و اتحاد سے \* - بقاء اجسام عضوي كا محدود نهيں \*

اجسام عضوي كے اجزا كردي شكل پر هوتے هيں اور غهر عضوي كے زاوية كے طور پر \*
 نمو اجسام عضوي كا مفتحصر هى غذا كے اندر جائے پر اور وہ نمو اندر ہے باهر كو هوتا هى اور غهر عضوي كا اسكے برخلاف هى انكا حجم باهر ہے اجزا مل جائے ہے برا هوجاتا

سی ۔ 0 — بناوت جسم عضوي کي محتلف اجزا سے هوتي هي۔ اور جسم غهر عضوي کے اجزا متحد الصفت ہے ہ

#### يهاں تک که جب مل جارينگے سب اُس ميں تو کههگي پچهلي اپني پهلهوں کو

٢ -- جسم عضوي كي تركهب إجزاء متضاعفه متبحركة بي هوتي هي اور ذير عضوي بسيما هـ

اس بھان سے ظاہر ہوتا ہی کہ اجسام عُھر عشوی میں تمام معدنیات مثل نمک اور پتھر وغیرہ کے اور مثلی کے داخل ہیں اور اجسام عضویہ میں نباتات اور حھوانات \*

مگر نباتات کی بفاوت سے تضاعفات بہت زیادہ ہیں اور حیوان مقتصوک ہی ایک جگہہ میں نباتات کی بفاوت سے دوسری جگہہ جاسکتا ہی اور وہ مفرک ہی اور ذبی اختیار ہی کہ جس کام کو چاہے کوے سے دوسری جگہہ جاسکتا ہی اور وہ مفرک ہی اور ذبی اختیار ہی کہ جس کام کو چاہے کوے اور جسکو چاہے نکوے اور اُس میں حواس سخصوصہ ہیں کہ اُنکے سبب آواز کو بوری کو مزیکو جہونے کو جانتا ہی اور غذا اُسکے پیٹ میں جاتی ہی اور بالنتصمیص اُسکے پیٹ میں جاتی ہی اور بالنتصمیص اُسکے پیٹ میں ایک ایسی ہندیا ہی جو غذا کو اسطرے پکا دینی ہی که اعضا کے نفذیه اور نمو کے میں ہوجاتی ہی ہی

نباتات اسك برخلاف هيں ولا جہاں بويا هى وهاں سے دوسوى جاهة نہيں چل سكتا أس ميں حركت كرنے كي قوت نہيں هى اور نه أس ميں اختيار هى ولا اپني جزوں كے قريعة سے جو زمين مهں هيں اور تهنيوں اور پتوں كے فريعة سے جو هوا ميں هيں غذا كو جذب كرليتا هى أس ميں كوئي هنڌيا غذا پكانے كي نہيں هى بلكة حو غذا أس ميں جاتى هى اسيونت غذا كے قابل هوتي هى \*

نباتات و حيوانات ميں بهت برا آختلات يهمهى كه حيوان ميں پتهوں كا بهي ايك سلسله هى اور نباتات ميں نهيں هى اور يهي اعصاب جبته حيوانات ميں ايك مركز سے تعلق ركيتے هيں اس سبب سے حيوان ميں قابلية احساس هوتي هى اور يهه بات نباتات ميں نهيں هائي جاتى ۔ علوہ اسكے حيوانات ميں اور بهي جهلياں اور پرديم اور يہ اور عضلي اس قسم كے هوتے هيں جو نباتات ميں نهيں هوتے \*

ایک عمدہ فرق دونوں میں یہہ هی که حدوانات کی غذا اجسام عضوی سے هوتی هی اور نباتات کی غذا اجسام عضوی سے هوتی هی اور نباتات کی غذا اجسام غیر عضوی سے جیسے پانی اور هوائیں اور نمک — نباتات کے بلغے کا مادہ در اصل ایک کسیلا مادہ هوتا هی اور تحلیل کیمیاوی سے ثابت هوتا هی که وہ مرکب هی کاربون اور هیدروجن اور اوکسیجوں سے یہہ تیتوں ایک هوائی سیال عنصر هیں اور نباتات میں نہیں ہی جسکو ازوت بھی کہتے هیں مگر حیوانات میں هی جسکو ازوت بھی کہتے هیں مگر حیوانات میں هی اور یہہ بھی

# رَّبُّنَا لَا وَكُلَّهِ أَذَا أُونًا فَاتَّهِمْ عَذَابًا ضَعْفًا مِن النَّادِ

یهه تسام اصور جو هم نے بیان کیئے هیں اصرر مسلفه میں سے هیں جو علم زوالوجیٰ یعنی ملم المدیبانات اور علم کمسموی یعنی عام کردیا مرق بطردی ثابت دیں مگر جو فرق که جسم دباتی اور مسلم حارائی میں اوبو دال هرا دی آساد مام رباده غور کرنی جاهتے هیں۔ حدکو الله حدیدی اسلام ور عور کرنی دی که حارات میں جو حرکت اور اراده اور الحقیار اور ادراک اور خوال اور ایک ترب سید کا نگار کی هی اُسکا کیا سیب هی \*

هم سالیم کرتے هیں کہ نہ نات کے جسم کے مادہ صبر میں عنصر ہیں کاردوں — اکسیجی همی میکروجی — اور میل انس کے جسم کے صادہ میں ایک جربا عنصر نو تا و دبین بھی هی مگر یہہ تمام عنصر آرکے جسم کی بناوت کا مادہ میں اُس سے بہ دابت نہیں ہونا کہ وہ آن افعال کر بہی باعث هیں جو حبرانات ہے بالسنصيص تائم رُدھے هيں اور جن پر هم غور کرنبی جائے ہیں کہ مربی ہے نابت هرا دی کہ نرد بین میں دری کودیاری قوت نہیں هی اور نه وہ معارن را کی دی درف انہی بات می دی ہوروں کے گوشت کے ریشوں مھی ہائی جائی هی ہ

یہہ سے هی که هیورانات کے ارفیا میں ایک ایسا عضو هی جو غدا ہو اس طرح پکا دیتا هی که اعضا کے نفذیہ اور نسو کے لابق شرم اورے نبادات میں ایسا کوئی عشمو نہیں هی اور اسکی وجہہ ظاهر هی که نبادات اولی جور کے راشوں سے اور اسکی وجہہ فارہ تہنیاں هوا سے وهی مادہ جانب کرتے هیں جو فدا و نمو کے لابق هی اور اسلیقے اُن میں کسی ایسے عضو کے هوئے کی ضرورت نہیں سے برخلاف عبرانات کے که وہ ایسی فذا کہاتے هیں جن میں علوہ مادہ تغذی و نمو کے اور فنمول مادہ سے جدا کوں میر اور اسلیئے ایسا ایک عضو بغایا گیا هی چو مادہ تغذی و نمو کو فنمول مادہ سے جدا کوں میر اُسکے جدا هوجائے کے بعد حیوان کی وہی حالت هودی هی جو بباتات کی شرح تفذیه میں نهی اور اسلیئے یہہ تصور نہیں کی وہی حالت هودی هی جو بباتات کی شرح تفذیه میں نهی اور اسلیئے یہہ تصور نہیں عربی کی وہی حالت هودی هی جو بباتات کی شرح تفذیه میں نهی جو بالتخصیص حیوانات سے علائم رکھتے هیں \*

حدوانات کے جسم کی بناوت میں ایک بہت بڑا نساجال اعصاب کا هی جسکا مرجم

#### لے پروردکار همارے أنهوں لے همكو كمراة كه تها يهر دے أنكو دو كانا عدائ أك سے

ایک مرکز عام یعنی دماغ کی طرف می اور وہ تدام افعال حدوانات کے جن پر هم غور کونا چاہتے هیں اسی کی طرف منسوب کیئے جاتے هیں لایمن یہہ افعال اُن سے صرف بحد ہنیت اُنکے اعضا هرنے کے تو منسوب نهیں دوسکتے اور نه صرف بحدیثیت اُنکے مادہ کے گیونکہ تمام جسم حدوانات میں وهی عناصر موجود دوں مگر محقاف ترکیب پالے سے محقلف مادہ اور محقاف صورت بیدا دوئی هی پس صرف بحدیثیت مادہ جو اختلاط عناصر سے بیدا ووئی هی پس صرف بحدیثیت مادہ جو اختلاط عناصر سے بیدا دوئی میں هوسکتے ہ

اب همكو يهه ديكهنا هي كه عناصر يعني كاردون السيجين هيدروجي نوتربعين كي تركيب سے کیا حالت پیدا ہوسائتی ھی - عناصر آبس میں ملکر ایک دوسری مورت کا جسم پھادا کرلھتے ھوں مثل جب اکسینین اور ھوڈروجن مقدار معینہ سے باھم مل جاویں تو ایک موسري صورت لا جسم رقيق سيال بيدا هرجانا هي جسكو باني كهتم) هي معر أس مين کوئی ایسی صفت جو مادہ کی حیثیت سے بروکر هو پیدا نہیں هوتی — عناصر کی ترکیب سے ایک جسم غیر میں یا اُسی جسم میں جو اُن مناصر سے بنا هی حرارت بهذا هوجاتی هى اور جب تك ولا تركيب قايم رهے ولا حرارت بني قايم رهتي هى - عناصو كي تركيب سے جسم میں ایک خاص قسم کے مانہ کی النوسوے حسم کے جذب کرنے کی قوت یعدا هوجاتي هي جيسيكة مقناطيس مين لرهے كي كنش اور نباتات و حيوانات مين ديكر اتسلم کے عناصر اور مادہ کے جذب کی قوت پیدا ہوتی ہی ۔ عناصر کی ترکیب سے ایک ایسا جشم پیدا هوجاتا هی جو جوش میں ( یعنی متحرف ) رهے یعنی خود اسیکے اجزا حرکت میں رهیں جنب تک که وہ ترکیب أس میں باقي رهے جیسیکه تیزابوں کے ساتھه دوسری چیزون کے ملالے سے دیدا هوتي هی - عناصر کي ترکیب سے ایک قوت مخفیه جو اجسام میں هی ظاهر هوحاتي هي اور ديگر اجسام سے جنب کرکے ايک جگهه لے آتي هي جيسهكه اعمال بوقی سے ظہور اور اجتماع برق کا ہوتا ہی -- ترکیب عناصر سے یا اُن اجسام کی ترکیب سے جو عناصر سے بنے مرئے میں ایک جسم موائی سمال پیدا موتا می جو دکھائی بھی دينا هي اور كبهي ايسا لطيف هوتا هي جو دكهائي بهي نهين دينا ☀

اکثر اطباء اور حکماء کا یہ خیال هی که جسم حدوانی مهی جو ترکیب علامو سے بنا هی اور جس میں مختلف قسم کے اعضا هیں اُس ترکیب کے سبب ایک جسم هوائی پیدا هوا هی جو باعث تهیج هی جو سبب هی حدوانات میں ارادہ پیدا هوئے کا اور ترکیب اعشا

# قَالَ لِكُلِّ ضَعْفُ وَّلَكِنَ لَّانَعَلَمُونَ اللَّهِ

سے حرکت کے ظہور میں آدیکا اور یہي جسم سیال هوائي باعث هي آفسان کي زندگي کا اور اسهكو بعضوں لے روح حدوالي اور بعضوں نے مطلق روح اور بعضوں آنے تسمه سے تعبدر كها هي اور فقهجه اسكا يهه سمنجها هي كه جب تركيب جسم حيراني كي اس جسم سهال كے قايم رھنے کے قابل نہیں رھتی تو وہ حالت صوت سے تعدمر کی جاتی ھی اور اسکا صویح نتهجم یہ می کہ جسم کے معدوم عرنے یا اُسکی حالت قابل قایم رکھنے اُس جسم سوال کے معدوم هولے کے ساتھہ وہ جسم سیال بھی معدوم ہوجاتا ھی یعنی وہ روح بئی فنا ھوجاتی ھی ● معر هم کو اس میں یہ عکالم هی که تمام آثار جو ترکیب عناصر سے بیدا هوتے هیں وا سب یکساں هوتے هیں منظ متناطیس أس میں بسبب نرکیب عناصر كے لرہے كي جنب کي قوت پهدا هوئي هي او اب يه نهين هوسکنا که کبهي وه اُسکو جنب کرے اور کبهي ج**نب** وكرے - يا جب هم نے ايسے عناصر كو يا اجسام موكبه عناصر كو آپس ميں تركؤب ديا جو برق کے مہمج میں تو یہ نہیں هوسکتا که کبھی برق مہمے هو اور کبھی نہو ۔ یا اجسام نبائي جبكه ولا اپني تهيك خالت مين هين أن سے يهم نهيں هوسكتا كه مادلا غذائي کو اپنی جروں اور نہنیوں اور پتوں سے جنب چاهیں جذب کریں اور جب چاهیں جنب نکریں غرضکہ جو آثار جس جسم میں بوجہہ ترکیب عناصر پیدا ہوتے ہیں وہ آثار اُس جسم سے کبھی منفک نہیں ہوتے اورا اُس جسم کے اختیار میں یہہ بات نہیں ہوتی که جب چاھے آن آثار کو ظاهر دونے دے اور جب چاھے آنکو ظاهر نہوئے دے \*

اسكا ثيرت زيادة تر أس قسم كي نباتات در غور كرنے سے بحوبي حاصل هوتا هي جسكو جاندار نبات خیال کیا جاتا ھی۔ ایک درخت جو چھوئي موئي یا لجائي کے نام سے مشہور ھی ۔۔ صرف چھونے ہے اُسکے پتے سکر جاتے ھیں اور تہني گر پرتي ھی اور تھوری دیر کے بعد پھر پتے کشادہ اور تہنی اپنی اصلی حالت پر آجاتی ھی -- امریکا میں ایک اور درخت پايا گها هي جسكو مُذبنه كهتِے هيں أسكے پيول كي پنكهريوں در جب مكهي يا بهلكا آكو بهثهتا هي تو پنكهريال بند هوجاتي ههل اور أس جانور كو پكر لهتي ههل يهال تك كه وہ مرجاتا ھی مگر اُن سے یہہ کبھی نہیں ھوتا که اُسکو چھوٹیں اور پتے نه سکریں اور تہلی نه گرے یا مکھی اور بھنگا اُس پھرل کی پذکھڑی پر بیٹھے اور وہ اُسکو نه پکڑلے \*

بعض باني كي نباتات ايسي معلوم هوئي هين جن پر شبهه حركت ارائي كا دودا هوتا ھی چفانچہ آیک قسم کی ثبات تاگے کی مانند ھی وہ ایک دوسرے سے ملنے کو حرکت

#### 

گرتی هی تاکه انکے ملئے ہے پیدایش انکی هو مگر یہه کیفیت صرف قوت جاذبہ سے بھی بعدا هوتی هی اسپر حرکت ارادی فی اطلق نہایت مشتبه هی خصوصاً جبکه وہ پاتی پر نبرتی هیں «

بانی میں پیدا ہوئے رائی ایک اور نہات کی جب وہ اس نبات سے جس سے پیدا ہوئی ہی علاحدہ ہوئی ہی تو اور ہبات کی پیدا کرنے پر مستعد رهتی هی ارر متحرک رهتی هی اور جب اس مبی قرت حرکت نمو جاتی رهتی هی تو اس میں سے اُسی قسم کی نبات پیدا ہوتی ہی مگر نہایہ سیسٹ هی که اُسکی حرکت کو حرکت ارائی تصور کها جارے — اجتماع اور ترکیب عنامر سے اُسکا پیدا ہوتا هی جیسا که هم نے اوپر بیان کها اور جبکه وہ جسم پانی پر ہو تو اُسکا تحرک اُسکو ایک مقام سے دوسوے مقام پر بھی لیماسکنا هی مگر اُسپر حرکت ارائی کا اطلاق یقینی طور پر نہیں ہوسکتا ہ

حدوان کے بعض افعال ایسے هیں جو صرف ترکیب عناصر کا نتیجہ نہیں هوسکتے منظ ارادہ اور اختیار کہ جس کام کو چاہے کرے اور جس کام کو چاہے نکرے اگر کسی کام کے کرنے کا اراده صرف نتهجه ترکیب عناصر کا هوتا تو اُسکا کرنا امر صبعي هونا اور اسلینے اُسکا نکرنا اس خلاف طبع هوتا جسکا محال هونا بدیهی هی - علاوی اِسکے حدوانات میں بہت سے ایسے انکشافات میں جنکا صرف ترکیب عناصر سے هونا ناممکن هی مثلا حیران کی آنکهہ لا ترکھب عناصر اور ترتیب طبقات سے بنا اور اُس میں اُن چیزوں کی صورت کا جو اُسکے سامنے هوں شعاع کے سبب منقش هونا پقیني امر هی مگر اُسکا، اُن اشهاد کو پہچانا اور دوست و دشمن مهن تميز كرنا صرف تركيب عناصر سيد نهين هوسكنا - علاوة اسك خيال ایک ایسا امر هی که کوئي دایل اور کوئي ترکیب کیمیاري کا اصول اسبات پر ةایم نهیل **ھوسکتا کہ صرف عداصر کی ترکیب کیمیاری کا وہ نتی**تجہ ھی بالشبھہ صانع نے ان کاموں کے جدا جدا اعضا بنائے ھیں جو عناصر کی ترکیب کیمیاری سے بنے ھیں مگر کوئی دلیل نہیں ھی کہ صرف وھی علت تمام أن امور کے ھیں - غرضكديه، سب امور جنكو ھم ايك مختصر لفظ تعقل سے تعبیر کرتے ہیں صرف ترکیب کیمیاری علاصر کا نتیجہ نہیں کی ۔ مُمُّ عناصر میں فردا فردا کوئی ایسے آثار نہیں باتے جس سے یہ، امر ثابت ہو کہ عناصر مهن تعقل اور اختیار هی اور جب أن مين يهه صفت حالت انفراد مين نهين هي تو حالت تركيب مهن بهي ولا صفت أنسى يبدا نهين هوسكتي كيونكه إختيار اور عدم اختهار

وقالت اولئم بلخریهم اور جو صفت خوانجزا من نهوں هی تو اسے جو چیز که

" [ PV ]

مرکب ہواس میں بھی نہیں ہوسکتی یعنی کوئی جنس جو نھر جنس طبیعت اجزا ہو وہ اس شی میں جو اُں اجزا سے سرکب ھی حاصل نہیں ہوتی ہ بہ میں جو اُں اجزا سے سرکب ھی حاصل نہیں ہوتی ہ بہ بہونچتے میں کا نیسے میں کا ایسے میں جو صرف عناص معلومہ کی ترکیب کا ننیجہ تہیں مین کو قلمکہ ضرور تسلیم کرنا پرتا ھی که حفوان میں کوئی اور ایسی شی ھی جو تعقل کا باعث ھی اور اس نتیجہ پر ہم اارمی

طور پر پہونچتے ھیں اور اس لیائے حیوانات میں اُس اُشی کے ھولے کا لازمی طور پر یقیں کرتے ھیں اور اُسی شی کو جو وہ ھو ھم روح کہتے اُس اُسی اُسی اُسی شی کو جو وہ ھو ھم روح کہتے اُسی اُسی سوال کا جراب انسان کی قطومت اب یہ سوال ھوتا ھی کہ وہ کیا جیز ھی میکر اس سوال کا جراب انسان کی قطومت

سے باہر ہی انسان کی قطرت صرف، استدر ہی که وہ اشیاء کے وجود کو ثابت کرسکتا ہی خراہ وہ اشیاء محسونی هوں یا غیر منصوس مگر اُنکی حقیقت کا جاننا اُسکی قطرت سے خارج می گُسی شی کی بھی حایثت انسان نہیں جانتا اُن اشداء کی اِبھی حقیتت نہیں

جاننا جو هردم أسكے سامنے يا أسكے استعمال ميں هيں مثلا پاني انساں يہ، ثابت كرسكتا هي كه پانى موجود هى مكر أسكي حقيقت نہيں بناسكنا زيادة سے زيادة يہ، هى كه أسكے اجزا كى اگر أس ميں هوں تشريح كرسكتا هى اور پور أن اجزا كى حقيقت نهيں بهان كرسكتا

کی اگر اُس میں هوں تشویح کوسکتا هی اور پیو اُن اجزا کی حقیقت نہیں بیان کوسکتا وہ کہہ سکنا هی که پانی میں اکسیجوں اور هیدروجن هی جب پوچھو که اکسیجوں اور هیدروجن هی جب پوچھو که اکسیجوں اور هیدروجن کیا چیز هی تو اُسکی حقیقت نہیں باسکتا پس جبکه انسان اُن چیزوں کی

حقیقت نہیں جان سکتا جو استدر عام هیں اگر ۱۸ روح کی ماهیت بھی بعد اسکے که اسکے وجوں کی ماهیت بھی بعد اسکے که اسکے وجوں کو تابت کرچکا هی نہیں بیان کرسکتا تو کوئی تعجب کی بات نہیں هی \*
جو چیز که همارے تجربه سے خارج هی جهسیکه روح اُسکی نسبت بعجز اسکے که دامل

یا قیاس سے کوئی امر کہیں حسب مقتضاے فطرت انسانی اور کچھھ کر نہیں سکتے مگو م جب مسکو اُسکا وجود حدوانات میں ثابت ہوا ھی اور وہ ایسا وجود ھی کہ جس سے تمام افعال جو حدوانی افعال میں ایلی تربن افعال بلکہ مخصوص بالحدوانات ھیں اُسیکے

افعال جو حیوانی افعال میں اعلی تربن افعال بلکه مخصوص بالحیوانات هیں اسیکم سبب سے میں تو همتو تسلیم کرنا پرتا می که فرور هی که وه ایک شی الطف اور جوهر تایم بالذات هم اور اسی لیئر هم روح کو ایک جسم لطیف جوهر تایم بالذات تسلیم کرتے

سبب سے قین دو طعمو دسمیم طرف پرف کی کے دورو گئی کے وہ ایک سی انصف اور جوهو تاہم بالذات ہو اور اسی لیگے هم روح کو ایک جسم لطیف جوهر قایم بالذات تسلیم کرتے هیں ۔۔۔ کھونکہ همکو یہہ بات ثابت نہیں هوئی هی کہ کوئی اور جسم بطور جوهر کے

1.00

#### اور ک**ہنگی اُن میں کے پہلی اپ**ر دوسو<sub>ی</sub> کو

موجود تقى اور روح أسكے ساتهة قايم هى بلكه همكر صرف روح كا وجود ثابت هوا هى بغهر وحود کسي دوسرے چچوں کے اور اسلائے لازم ہی کہ اُسکو جوہو تسلیم کھا جارے نہ عرض \* سفحب اسلام لے روح کا موجود هونا بھائن کھا مگر اُسکي حقیقت بھان نہوں کی خدا نعالی کے اس قول کی نسبت که " قل الروح من امر رسی " علماء نے دو قسم کی گفتاو کی ھی بعضوں کی رائے ھی که حقیقت روح سے بعثث کرنا جایز نہوں رکھا گیا ھی اور بعصوں کی یہم راے قی که روح کے قدیم یا حادیث یعنی متخلرق هوئے کی نسبت جو مباحثه تها

اُسکا جواب هی -- بهر حال اُس سے کوئي مطلب سمجها جارے مگر جو تفصیل که همنے اوپر بیلن کی اُس سے ظاہر ہوتا ہی کہ حقیقت روح کا جاننا بلکہ ہوایک شی کی حقیقت كا جانفا فطرت انسائي سے خارج هي - قران منجيد تمام أن چيورں كي حقيقت كے بيان سے جنکا جاندا فطرت انسانی سے خارج هی انکار کرتا هی اسیطرے حقیقت روح کو بهی بهان

نہیں کیا ۔ عام چیزوں کی نسبت کثرت اسمعمال و مشاهدہ کے باعث لوگوں کا خیال کستر رجوع هوتا هي حالانكه ولا أن عام جهؤوں كي حقيقت بهي كتيهه نههن جانقے اگر ولا لوگ جنہوں نے روح کی نسبت سوال کیا تھا پانی اور متّی کی نسبت سوال کرتے تو خدا تعالی يهى فرماتا كه يستُلونك عن الماء والطين قل الماء والطين من أمر ربي غرضك مهاهيت اشیاء کا جاننا انسانی قطرت سے خارج هی \*

جبکہ ہم روح کو ایک جوہر تسلیم کرتے ہیں تو اُس کے مادیی یا غیر مادیی ہونے پر بحث پیش آتی هی۔ مگر جبکه همکو اُس کی ماهیت کا جاننا نا ممکن هی تو درحقیقت يهة قرار ديغا بهي كه ولا مادي هي با غير مادي نا ممكن هي دنها ميل بهت سي چيزين سرجود اههں جو بارجود اس کے که ولا منحسوس بھی هوتی ههی اور اُن کے مادیی یا غهر مادی ہونے کی نسبت فیصلہ نہیں ہوسکتا - مثلاً ہم ایک شیشہ کے دیئے کے ذریعہ مے الکتوستی يعني بنجلي فكالقم هين اور ولا فكلتي هوري محصوس هوتي هي اور قهوس اجسام مين سرایت کرجاتی هی - انسان کے بدن سے گذرجاتی هی - بعض ترکیبوں سے ایک بوتل مهں یا انسان کے بدن میں محموس هرجاتي هي -- بعض تهرس اجسام ايسے هيں جن ميں نفوذ نہيں کرسکتي — مگر اُس کي ماهيت کا اور يہہ که وہ شی مادي هی يا غهر مادي تصفيه نهيل هوسكتا طرفين كي دليليل شبهه سے خالي نهيل - يهي حال روح. کے ملینی یا پنھوز مادی قرار دیائے،کا ھی۔ لیکن اگر وہ کسی قسم کے مادہ کی ھو یا ھم،اُس کو

### فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا

کسی قسم کی مادی تسلیم کرلیں تو کوئی نقصان یا مشکل پیش نہیں آتی — البته اس قدر ضورر تسلیم کرن پڑھگا که جن اقسام مادوں سے هم واقف هیں اُس کا مادہ اُن اقسام کے مادوں سے نہیں هی کیونکه اُن سے مُنفوداً یا مجموعاً اُن افعال کا صادر هونا ثابت نہیں هوتا هی جو افعال که روح سے صادر هوتے هیں \*

شاة واى الله صاحب نے حجة الله البالغة إسي لكها هى كه تمام حيوانات مهى بسبب اختلاط اخلاط كے قلب ميں بخار لطيف دهذا هوتا هى جس كو حرارت غريزي كهتے هيں اسي سے حيوان كي زندكي هى جب تك وه دهذا هوتا رهتا هى حيوان زندة رهتا هى جب أس كا دهذا هونا بند هوجاتا هى حيوان مرجاتا هى أس كي مثال ايسي هى جيسے گلاب كے دھول ميں نمي يا كوئلے ميں آك (اس زمانه كے موافق تهيك مثال يهه هى كه جيسے اجسام ميں الكنوستي) مار يهم بخار متولدة من الاخلاط روح نهيں هى س بلكه يهه بخار جسكو وه نسمة قرار ديتے هيں روح كا مركب هى اور روح كو أس سے متعاق هونے كے ليئے مادة هى س روح اس نسمة سے متعلق هوتي هى اور بذريعة اس نسمة كے جسم سے \*

اس دعوے کی دلفل وہ یہہ لاتے ھیں کہ ھم ایک بچہ کو دیکھتے ھیں کہ وہ جوان ھوتا ھی اور بتھا ھوتا ھی اور اُس کے بدن کے اخلاط اور وہ ررح یعنی نسمہ جو ان اخلاط سے پیدا ھوتی ھی ھزاروں دفعہ بدلتے رھتے ھھی ۔ وہ بچہ چھوتا ھوتا ھی پھر بڑا ھوجاتا ھی کبھی گو را رنگ نکلتا ھی کبھی کالا پڑجاتا ھی ۔ جاھل ھوتا ھی چو عالم ھوجاتا ھی اسیطرح بہت سے اوصاف بدلتے رھتے ھھی مگر وہ وھی رھتا ھی جو تھا ۔ اگر کسی شخص میں ھم ان اوصاف کے بقا کا یقین نکریں نو بھی اُس شخص کے بقا کا یقین کرتے ھیں پس وہ شخص اُس کے سوا ھی ۔ اور جو چیز کہ اُس کے سبب سے یہہ ھی وہ نہ وہ روح ھی یعنی نسمہ اور نہ یہہ بدن ھی اور نہ یہہ تشخصات ھیں جو ابتداء خیال میں آتے ھیں بلکہ وہ حقیقی روح ھی ۔ وہ چھوتے کے ساتھہ بھی اسهطرح ھی جیسیکہ بڑے کے ساتھہ عمی ( انتھی ملخصا ) ۔ بفضکہ جسقدو غور کھجاوے حقوان میں علوہ عناصر مرکبہ کے اور جو نتیجہ اُس ترکیب نے حاصل ھوتا ھی ایک اور شی بھی پائی جاتی ھی جس سے ارادہ اور تعقل اور ایعجاد سے حاصل ھوتا ھی ایک اور شی بھی پائی جاتی ھی جس سے ارادہ اور تعقل اور ایعجاد اور ترقی مراتب تعقل میں صادر قوتی ھی اور اُسی بھی کو ھم درح کہتے تھیں ہیں اور ترقی مراتب تعقل میں صادر قوتی ھی اور اُسی بھی کو ھم درح کہتے ھیں ہیں اور ترقی مراتب تعقل میں صادر قوتی ھی اور اُسی بھی کو ھم درح کہتے ھیں ۔

#### المسئلة الثانية

#### روح الانسان و سايرالحيوانات من جلس واحد

بے شک میں اس بات کا تایا ہوں کہ انسان میں اور تمام حیوانات میں ایک ہی سی روح ہی ۔ انسان میں بھی بسبب ترکیب اخلاط کے ایک قسم کی روح حیوانی پیدا ہوتی ہی جس کو نسمہ سے تعبیر کیا ہی اور روح حقیتی جو ما نصل فیہ ہی اُس سے منعاق ہوتی ہی ۔ اسی طرح نمام حیوانات میں بھی ترکیب اخلاط سے روح حیوانی پیدا ہوتی ہی ۔ ہم حیوانات میں بھی تعقل اور ارادہ پاتے ہیں پس کوئی وجہہ نہیں ہی کہ ہم اُن میں بھی روح کا ہونا تسلیم نکریں ۔ اور کوئی داخل ہمارے پاس ایسی نہیں ہی جس سے ہم انسان کی روح کو اور جنس سے اور حیوانات کی روح کو اور جنس سے آرار دے سکیں ۔ اور اس لیئے ہم انسان میں اور حیوانات میں ایک ہی جنس کی روح کو اور جنس کی درح کے ہوئے کو تسلیم کرتے ہیں \*

#### المسئلةالثالثة

# ام لا يصدر من سايرالحيوانات ما يصدر من الانسان ر لم احد هما مكلف والخرغير مكاف

جبكه هم نے روح كو سبب تعقل و ارادة تسليم كيا هى تو أس سے ضرور الزم آتا هى كه روح في نفسه مدرك و نيارادة أور مصدر افعال هى مگر يهة بات ثابت نهيى هوئي كه جبكه وقد محجود نسمه سے اور نسمه محجود جسم سے هو تب بهي اس سے افعال صادر هوتے هيں سمثلاً هم كسي درخت كے تخم كو خهال كريں كه أس مهى بالشبهء مادة تهنيوں اور يترں اور پہلوں كا موجودة هى مگر حالت موجودة ميں أس سے كوئي چهز حاصل نهيى هوسكتي اسي طرح روح ميں تعقل اور ارادة موجود هى الا جب تك كه اس كا تعلق نسمة سے اور اسمة كا تعلق نسمة سے اور اسمة كا تعلق نسمة كے اس كا تعلق نسمة ہے اور اسمة كا تعلق نسمة كے ليئے جسم

کي ضرورت هی پس اُس جسم کي جس تسم کي بفارت هرگي اُسي قسم کے افعال اُس سے

صادر هونگے ۔۔ اس کی مثال بعینی ایسی هی جیسے دخان اور دخانی کل ۔ دخانی کل

### مِنْ فَضَلِ

کے تمام پرزوں کو حرکت دیائے والی صرف ایک چیز ھی یعنی † مخان مگر جس قسم کے پرزے بفائے گئے ھیں اُسی قسم کے افعال اُن سے صادر ھوتے ھیں – اسیطرح گر انسان اور حیوان میں ایک جنس کی روح عی مگر ھر ایک سے بمقتضائے اُسکی صورت نوعیہ کے افعال صادر ھوتے ھیں سے انسان کے اعضا کی بفاوت میں بھی ایک دوسولے سے کنچھ فرق ھی اور یہی سبب ھی کہ بعض انسانوں سے ایسے افعال صادر ھوتے ھیں جو دوسولے سے صادر ھونے ممکن نہیں ھیں سے ایک کی آواز نہایت دلکش ھی دوسولے کی نہایت مہیب نہ وہ اپنی آواز کو مہیب کرسکتا ھی اور نہ یہہ اپنی آواز کو دلکش بفاسکتا ھی ۔ ایک کے دماغ کی بفاوت عاوم دقیفت کے ایجاد کرنے کے ایق ھی دوسولے کے دماغ کی بفاوت عام بات کے سمجھنے کے بھی لایق نہیں روح سے افعال مطابق بفاوت اُس جسم کے صادر ھوتے ھیں جس سے وہ ستعلی نہیں ۔ پس روح سے افعال مطابق بفاوت اُس جسم کے صادر ھوتے ھیں جس سے وہ ستعلی ھی اور یہی سبب ھی کہ جو کنچھ انسان کوسکما ھی وہ حقوان نہیں کوسکما اور جو حیوان کوسکما ھی وہ دوران نہیں کوسکما اور جو حیوان کوسکما ھی وہ انسان نہیں کوسکما اور جو حیوان کوسکما ھی وہ انسان نہیں کوسکما یہ انسان نہیں کوسکما ہی دوسرا انسان نہیں کوسکما اور جو حیوان کوسکما ھی وہ انسان نہیں کوسکما سے افعال روح کے صادر ھوتے ھیں جس کے وسیلم سے افعال روح کے صادر ھوتے ھیں جس کے وسیلم سے افعال روح کے صادر ھوتے ھیں جس کے وسیلم سے افعال روح کے صادر ھوتے ھیں جس کے وسیلم سے افعال روح کے صادر ھوتے ھیں ج

هم دیکھتے ھھیں کہ حھوانات کی باارت اس تسم کی ھی کہ اُس سے نہایت متحدود افعال صادر ھوسکتے ھھی اور وہ بھی اکثر ایسے ھیں جو اُنکی زندگی کے لئے ضرور ھیں اور اُس مصدر قدام اُس نے کوئی افعال ایسے ھوں اور توبیا وہ سب افعال ایسے ھوں کہ بلا تعلیم و اکتساب اُن کو حاصل ھوجاتے ھیں ۔ اُن سے کوئی افعال ایسے صادر نہیں ھوسکتے جن سے روح کی ترقی یا تغزل کو کنچھ تعلق ھو اور اُن سے روح کو اکتساب سعادت یا شقاوت حاصل ھو اور اسی سجب سے وہ مملف نہیں ھیں بوخلاف انسان کے کہ اُسکی بغاوت ایسی حاصل ھو اور اسی سجب سے وہ مملف نہیں ھیں بوخلاف انسان کے کہ اُسکی بغاوت ایسی میں جس سے افعال غور محدود صادر ھوسکتے ھیں اُن میں ترقی ھوسکتی ھی اُن میں تمزی ھوسکتی ھی اُن میں تمزی کوئی حد نہیں ھی۔ تغزل اُجاتا ھی ایک انسان سے کسی قسم کے ایک سی قسم کے افعال صادر ھوتے ھیں وہ علوم عقلیم اور الہیم کا انکھاف کرسکتا ھی اُس کے ادراکات اور انکشافات کی کوئی حد نہیں ھی۔ اُس سے ایسے افعال صادر ھوتے ھیں جو روح کے لیئے باعث اکتساب سعادت یا شقادت ھوتے ھیں اور یہی وجہ ھی کہ وہ مکلف ھی پ

<sup>†</sup> دعاں کے لفظ کا استعمال اس جگھھ صحیح تبین ھی بلکھ بھاپ کا استعمال زیادہ مناسب تھا مکر جرکہ معرماً عفائی کل عام لرگوں میں مشہور ھی اس لیڈے اُسے لفظ کا استعمال کیا ھی سے

اكتسب شقارة \*

#### المستلقالوابعة

#### ان لاروح اكتساب سعادة و شقاوة

یہہ مسئلہ بالشبہہ نہایت دقیق مسئلہ هی اُسکے ثبوت کے لیئے عینی دایل کا هونا قانون قنوت کے برخالف هی مگر اُس کے لیئے ایسی قیاسی دلیلیں موجود هیں جو اسبات پر یقین دلاسکمی هیں که روح سعادت یا شناوت کا اکتساب کرتبی هی \*

یه اصر تسلیم هوچکاهی ده تعقل اور اراده روح کا خاصه هی — اب هم دیکهتے هیں که انسان اُن چهزوں کو اکنساب کرتا هی جو اُس میں پہلے نه تهیں — وه جاهل هوتا هی پهر علوم کا اکتساب کر کے عالم هوجاتا هی – وه حقایق اشیاء کو جهاں تک که اُنکا جانئا تانون قدرت کی روح ممکن هی نهیں جانتا پهر تجوبه اور تحقیقات سے اُنکا اکتساب کولیتا هی – جبکه وه پیدا هوا تها اُس کے خیالات بالکل سادے حیوان کی مانند تھے رفته رفته وه مختلف باتوں کو اکتساب کرتا جاتا هی جس سوسلیئی میں وه پرورش پاتا هی

أسكي تمام ماديي و غير مادي عادتهي اور خهالات كو اكتساب كرليتا هي \*
هم ديكهتم هين كه انسان بعضي دفعة نهايت نجس اور ناپاك ميلا كچيلا سوركي مانغد،

ھم دیدھیے ھیں کہ انسان بعضي دفعہ نہایت نجس اور ناپات میں نچید سور تي ماعد، زندگي اختیار کرتا ھی اور کبھي نہایت صفائي اور ستہرائي اور اوجلے بنے سے زندگي بسر کرتا ھی \*

یہہ بھی دیکھتے ھیں کہ کبھی آس میں نہایت سفاک اور بے رحم عادتیں ہوتی ھیں

ولا خونتخوار هوتا هی مردم آزاری کرتاهی تمام قوای بههمیه آسپر ایسا غلبه کرتے هیں که ولا ایک حیوان درنده بصورت انسان هوجاتا هی ـ کبهی أس میں ایسی صلاحیت اور نهکی رحم اور قواضع برد باری اور سب کے ساته محبت و همدردی پیدا هوتی هی که ایک فرشته بصورت انسان دکهائی دیتا هی ـ ان تمام فضایل اور رزایل کو وهی شد اکتساف کوتی هی جس کا خاصه تعتل و اراده هی یعنی روح کیونکه انسان کا جسم اور تمام اعضا اندرونی تو برابر تبدیل هوتے رهتے هیں اور اس لیئے یهه نهیں کہا جاسکتا که ولا تعقل و اراده ان اعضا کا خاصه تها - یهه ایسی واضح دلیل هی جس سے ثابت هوتا هی که روح سعادت و شقاوت کا اکتسان کرتی هی اور اس کی حالت بمناسبت اس کے هی که روح سعادت و شقاوت کا اکتسان کرتی هی اور اس کی حالت بمناسبت اس کے

جسَّكا أَسْ نِهِ أَكْتَسَابِ كَهَا هِي تَبِدِيلِ هُوجِأْتِي هِي - فسعهدان اكتسب سعادة وشقي ان

## فَنُاوْتُوا الْعَذَابَ

#### المستلة الخامسة

ان الانسان موت نما حقيقة الموت و للروح بقاء بعد مفارقة الابدان امهد می که هم اور همارے اس کتاب کے پڑھنے والے ضرور ایک دن اس کی واقعی حقیقت سے واقف ہوئے والے میں مگر اس زندگی میں جسقدر کہ موت کا حال معلوم ہوسکتا ہی

وہ بہت ھی کہ اخلاط کے تغور یا کسی ایسے عضو موں نقصان پہوننچنے کے سبب جس سے أن بعشارات كى تولهد يا بقا كو زيادة تعلق هي جر تركيب اخلاط سے بهدا هوتے هيں أور جنكو

مسمه سے تعبیر کیا می اُن کی تولید مرتوب هرجاتی هی اور موجودہ مضمعل هرجاتے ھیں اُس وقت انسان یا حدوان صوحاتا ھی اور روح جسکو ایدان سے تعلق أسے نسمه کے

سبب سے تھا جسم سے علاحدہ هوجاتی هی \*

مگر غور طلب یہ اس می که جسقدر زمانه تک روح کو نسمه سے مصاحبت رهی هی أس سے كنچهة تاثر روح مهل هوتا هي يا نهيل اور اگر هوتا هي تو بعد مفارقت ابدان ولا

قاثر أس مهن باقي رهمًا هي يا نهين -- هم دنها مهن ديكهند هين كه تمام اجسام لطهف جب آپس میں ملتے ہیں تو ایک آؤر قسم کا جسم حاصل کرلیتے میں - اگر کیمیاري ترکوب پر خوال کوا جارے تو تمام اجسام سخت سے سخت و تعول سے ثقیل کی ترکوب صرف اجسام لطیف هوائي سے هي جنکو علم کیمیا موں گھاس یا بتخارات سے تعبیر کھا هي -

پھر کوئي رجهۃ نہيں پائي جاتي که روح کو نسمه کے ساتھہ ملنے سے تاثر نہوا ہو اور اُس نے كوئى جسم جو أس كے پہلے جسم سے كسي امر ميں منتخلف هر حاصل نكيا هر — اس كے تسلهم کے بعد کوئي وجهم نههں پائي جاتي که بدن سے مفارقت کوندکے بعد پهو في الغور روح کا وہ جسم بھی جو اُس نے نسمہ کی مصاحبت سے حاصل کیا ھی تحلیل ہوجارے ---

نتهجه اس تقریر کا یهه هی که روح نسمه کی مصاحبت سے ایک آژر جسم لطیف حاصل کرتی ھی اور ولا جسم روح اور نسمہ سے ترکیب پایا ہوا ہوتا ھی اور بدین سے مفارقت کرندکے بعد بھی وہ جسم علی حالہ باقی وهما هی گو بعد کو روح کا کسی وقت نسمہ سے علاحدہ

هو جانا بهی ممکن هو کهونکه جن اسباب سے دو جسم لطیف آپس میں ملکر ایک نهاجسم پهدا كرتے هيں وه ديگر اسباب سے تصليل بهي هوجاتے هيں يعني ايك دوسوے سے علاحده بهي هوجاتے هيں پس يہي حال روح و نسمه كا هوتا هى --- هوا ميں پهولوں كے اجزاء نطيف ملئے سے نمام هوا خرشبو دار اور غلفظ جهزوں كے اجزاء رتيق ملئے سے بدبو دار هرجاتي اللہ اور پهر وہ اجزا تحليل هوجاتے هيں اور هوا على حاله صاف را جاتي هى اسى طرح وا اجسام جو تركيب كيمهاري سے مركب هيں ديگر اسباب و تاثرات سے تنطيل هوجاتے هيں پس روح و نسمه ميں تركيب كيمهاري هوئي هو يا غير كيمهاري اُس كا تتحليل هونا ممكن ب

جب روح کو ایک جسم لطیف چوهر مسدفل بالذات تسلیم کیا جارے جیسا کہ همنے تسلیم کیا هی تو اُس کا فنا هونا محالات ہے هی تمام چھڑیں جو دنیا میں موجود هیں کوئی بھی اُن میں ہے معدوم نہیں ہوتی صوف تبدیل صورت هوتی هی پانی آگ سے یا دهوپ کی تھڑی سے خشک هوجاتا هی مگر معدوم نہیں هوتا صوف صورت کی تبدیل هوتی هی اکسفیجن اور هیتروجن علاحدہ علاحدہ هوجاتے هیں اکسفیجن اکسفیجن میں هیتروجن میں مل جاتی هی اور ایک ذرہ برابر بھی کوئی چھڑ معدوم نہیں هوتی پس روح کے معدوم هوئے کی کوئی وجه نہیں هی غایت ما فی الباب یہ هی که جب تمام اشهاء صوجودہ میں تبدیل صورت ہوتی رهتی هی تو روح میں بھی تبدیل صورت هوتی هوئی سے اس کی امتفاع پر همارے پاس کوئی دلیل نہیں هی سے مگر اُس کے جو اهل اسلام میں مروح هیں اور میوی تحقیق میں اُن کی بنا کسی معتبر سند پر جو اهل اسلام میں مروح هیں اور میوی تحقیق میں اُن کی بنا کسی معتبر سند پر نہیں هی تائید هوتی هی سے غرض که روح کے وجود کو تسلیم کرنے کے ساتھہ هی اُسکے نہیں هی تائید هوتی هی سے غرض که روح کے وجود کو تسلیم کرنے کے ساتھہ هی اُسکے نہیں هی تائید هوتی هی سے غرض که روح کے وجود کو تسلیم کرنے کے ساتھہ هی اُسکے نہیں هی تائید هوتی هی سے غرض که روح کے وجود کو تسلیم کرنے کے ساتھہ هی اُسکے نہیں کا تسلیم کرنا ہوں گاڑم آتا هی \*

#### البسئلة السابسة

#### الى سلمنا البقاء للررح ذما حقيقة البعث والحشر والنشر

بعث و چشر و نشز كي حقيقت بهان كرنے سے پہلے يہه بهان كرنا چاههيئے كه قهامت كے دن كائنات كا كها حال هوكا اور قرآن مجيد مهن أس كي نسبت كها بهان هوا هي اور أس كا مطلب كها هي اس لهيئے اولاً هم قهاميت كا ذكر كرتے ههن \*

### بِهَا كُنْتُمْ تَكْسِبُوْنَ

### قياست

تهاست کے دن کائنات کا جو حال هوگا وہ قرآن منجید کی مندرجه ذیل آیتوں میں مذکور هي \*

ا - يوم تبدل الارض غهرالارض

والسموات و برزوالله الواحدالقهار — ( ۱۱۲ سرره ابراهدم — ۲۹ ) —

۲ - يوم تكون السماء كالعمار و تكون

الجبال كالعهن - ( ٧٠ سورة المعارح -**-**(9, A

٣ - يوم يكون الغاس كالعراش المبثوث و تكون الجهال كالعون المنفوش-(١٠١

سوره الفارعة ـ ٣ و ٣ ) - سوره الفارعة ـ ٣ و ٣ ) - ٢ كل اذا دكت الارض دكا دكا وجاء

ربك والعلك صفا صما - ( ٨٩ سورة العجو

-- ( 17, 17

0 — فاذانفخ في الصور نفحة واهدة وحملت

الارض والجبال فدكتا دكة واحدة

فيومكذ وتعت الواتعة وانشقت السهاء فهي يومئذ واهيه والملك على ارجائها ويحمل عرش ربك يرمئذ ثمانية - ( ٦٩ سررة المعاَّقة

· - (1V - 1T

ا -- اُس فن بدل دي جاريگي زمين

سواے اُس زمین کے اور بدل دیئے جارینکے آسمان اور حاضر هونكم سامني خداء واحد

٢ -- جس دن كه هوكا أسمان تيل كي تلچهت کي مانند اور هورينگ پهار رنگ

برنگ کے اُدن کی مانند \* ٣ - جس س هوجاوينگ آدمي پواگنده

تَدَيون کي مانند اور هو جاوينگے پهارَ رنگ برنگ كي دهني هوئي أرن كي مانند \*

٣ - جس وقت توزي جاويگي زمين ریزه ریزه اور آویگا تهرا پروردگار اور فرشتے صف کے صف \*

٥ ـــ پهر جب پهونكا جاويگا صور مين

ا يك دفعه كَا بِهِونَكِمْنَا أُورُ إِلَّهَائِي جَارِيكِي رَسِينَ اور بہار پھر توڑے جاویلگے ایک دفعہ کے توزئے سے پہر اُس دن ھو پریگی ھونے والی ( يعنى قهامت ) اور پهت جاويگا أسمان پهر ولا اُس جي هو جاريكا دهيلا اور فرشتے هونگے اُس كُلُّ كناروں پر اور اُتهارينگے تهرے پروردگار کے عوش کو آن کے ارپر اُس در

#### بسبب اُس کے چو تم کماتے تھے 🖪

٧ - أس من كه كانپيكي زمين أور پهار ٢ - يوم ترجف الارض والجبال وكانت

اور هوجارینگے پہاڑ ٹھلے بھربھري ریت کے 🖈 ٧ --- ولا دن كه كرديكا لركون كربدها أسمان

پهت گها هوکا اُس نن ميں \*

۸ -- بهشک فیصله کے دین کا وقت مقرر هی

جس دن پهونکا جاريگا صور مهي تو تم آؤگے

گروه گروه اور کهولا جاریگا آسمان اوروه هو جاویگا دررازے دروازے اور چالئے جارینکے پہار پھر و جارینگے چمکتی ریت کی مانند \*

9 ــ جس رقت كه أسمان پهت جاريگا اور کان لکائے رهیکا اینے پروردگار ( کے حکم)

پر اور ر<sup>ی</sup> اسی لایق هی اور جب که زسین پههلائي جاربکي اور ڌال ديکي جو کچهه أس مين هي اور خالي هو جاويكي اور كان لگائے رهیگی اپنے پروردگار ( کے حکم ) پر اور

ولا أسى لايق هي \* ۱۰ - بهر جب بهت جاریگا آسمان تو ھوگا سرخ لعل رنگ ھوئے چموے کی ماندہ \*

ا ا - جبكة أسمان يهت جاريگا اور جبكة تارے جهر پرینگے اور جبکه سمندر پهرت بههنگے اور جبکه قبریں پهاری جارینگی جان ليگي هر جان جو کچهه آگے بهيجا هي اور بھجے جهرزا هي \*

٣٠ آآ— جبكه سورج ليهمّا جاريكا اور جبكه تارے دھوندلے ھو جارینکے اور جبکہ پہاڑ چلائے جارینگے اور جبکه دس مهین<sub>ه</sub> کی کابهن

التجعال كثيبا مهيلا(٣٧سورةالمزمل١١٠)-٧ - يومايجعل ألوكان شيبا السماء منفطو به (سوره مزمل ۱۷ و ۱۸) -

 ۸ — ان يرمالفصل كان سيفاتا يوم ينفخ
 فى الصور فقاتون افواجنا و فقحت السماء فكانت ابوابا و سهرت الجبال فكانت

سوايا ( ٧٨ - سورة اللباء ١٧ -- ١٠ ) -1 - إذا السماء انشقت واذنت لربها وحقت واذا الارض مدت والقت ما فهها و تحلت و اذنت لربها و حقت -

1- فاذا إنشقت السياء فكانت وردة كالدهان - ( ٥٥ \_ سورة الرحمن ٣٧) -ا ا- اذا السماء الفطرت واذا الكو اكب

( ۸۲ - سورة انشقاق - ۱ - ٥ ) -

انتثرت واذا البحار فجرت واذاالقبور بعثرت علمت نفس ما قدمت و اخرت -

( ۱۲ سوره انفطار – ۱ – ۵) – ۱۲ – اذا الشمس رات ر اذا

النجوم انكدرت وادا الجبال سيرت

إِنَّ النَّذِينَ البحار سجرت و اذالنفوس زوجت

و اذاالعشار عطلت و اذاالرحوش حشوت واذا

ارنتای بیکار چهتی رهیگی اور جبکه وحشی جانور ( آدمیوں کے ساتھہ) اکھتے کیئے جاوینگے اور جبهه سمندر آگ کی مانند بهر کائے جاویدیے

اور جبكة جانهن جورًا جورًا كي جاوينكي اور جبكه زنده كارى هوئى لوكى پوچهى جاويگى كه

کس گذاہ کے بداے وہ ماری گئی اور جبکہ اعمال نامے کھولے جاویلگے اور جبکہ آسمان کی کھال كهينسي جارعي اور جس رقت دوزج دهكائي

جاریا کے اور بہشت ہاس لائے جاویا کے جان لئي هر جان كه كيا حاضر لائي هي \*

۱۳ - جبکه هلائمی جاریگی زمین زور کے ملائے سے اور ذرہ ذرہ کھٹے جارینگے بہار بہت چھوٹے چھوٹے ذرہ پھر ھوجارینکے پھیلے ھوئے غيار کي سانند ۾

١٢ - اور نهيس قدر كي أنهوس نے الله كى حق أس كي قدر كرنے كا او، ساري إسهق اُسکی مقهی میں هوگی قیامت کے دن اور آسمان لچئے ہونگے اُس کے داھیں ہاتھہ پر

پاک می وا اور برتر هی اُس سے که اُسکا شریک کرتے هیں - اور پهرنکا جاریگا صور میں پهربيهوش هو جاويگا جو أسمانوں میں هی اور جو زمین میں هی مگر جس کو چاهی خدا - پهر پېرنکا جاريکا صور ميں دوسري دفعه يكايك ولا كهرزے هوئے هونگے

ديكهتم - اور روشن هوجاويكي زمهن الني

پروردگار کے نور سے اور رکھي جاريگي کتاب

واذاالجامهم سعرت واذاالجنة ازلفت علمت نفس ما احضرت ( ٨١ - سورة العكوير -- ( Ir - I ١٢ - اذا رجت الأرض رجا و بست

و اذالموؤدة سئلت باي ذنب قتلت واذا

الصحف نشرت واذآ السماء كشطت

الجدال بسا فكانت هباء منبئا (٥٩) سورةالواتعه ٢٠ - ١١) -

١٢ - و١٠ قدروا الله حق قدرة والارض جييعا تبضته يوم القيامة والسموات مطویات بهمیلهٔ سبحانه و تعالی عما یشرکون – وتفنخ في الصور فصعق من في السموات و من في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه أخري

فاذا هم قیاما یفظرون و اشرقت الارض بذور ربها و وضع الكتاب وجيء بالنبهين والشهداء و تضي بهام بالحق و هم لا يظلمون ( ٣٩ سورة زمر ۲۷ - ۲۹ ) -

اور حناضر کیا جاویگا پیممبروں کو اور گواهوں كو أور فيعمله كيا جاوبكا أن مهن ( يعني لوگن میں ) ساتھہ حق کے اور وہ نه ظلم کیئے جارینگے \*

۱۵ -- جس دن أويگا أسمان دهوان هوكو

نقانک لیگا لوٹوں کو یہم عدات هی دکھم دينے والا \*

۱۱ — اور جس دس پهونکا جاویگا صور المانون مهور جاويگا جو كوئي أسمانون مهور هی اور جو زمهن مهی مگوجس کو چاهے الله اور ہر ایک اُس کے سامئے آوینگے ذلیل

ہوکر — اور تو دیکھھگا پہاڑوں کو ( جس کو ) نو سمجهتا هي جم هوئه كه ولا چلے جاتے هیں بادل کے چلنے کی مانند ، ١٧ - جس دن که بهت جاريکا آسمان

اچھی طرح کے پھٹنے سے اور چلنے لکیں گے پہاڑ ایک قسم کے چلنے سے \* ۱۸ - جبکه تارے بے نور کیئے جاوینگے اور جبکه آسمان دهارے جاوینگے اور جبکه دہار ریز، ریز، کھئے جارینگے \*

11 ــ جبكه زمين هلائي جاريكي إيني هلنے سے اور نکالهگی زمین اپنے بوجهه \* ۲۰ جوکوئي زمين پر هی ننا هولے والا

ھی اور باتی رہیکی ذات تیرے پروردکار بنورگی

والے اور اکوام والے کی \*

11 — ويوم ينفض فىالصور فعزم من في السموات و من فيالارض إلا من شاءاللة

۱۷ - يوم (تمور المسهاء مورا و تسفر التجبال سيرا ( ٥٢ سورة الطور - 9 ) -١٨ - فاذا النجوم طمست واذاالسماء

فرجت رادا الجدال نسنت ( ۷۷،

19 - اذازلزلت الارض زلزالها واخرجت إلارض اثقالها ( 99 سورة الزلزلة - 1 و ٢)

۴۰ ـ کل من علیها فان و یبقی وجه ربك ذوالجال والأكوام ( ٥٥ سورة الرحمن اب دیکھنا چاهیئے کہ ان آیتوں میں نسبت کائنات موجودہ کے کھا بھاں اوا ھی \*

10 - يرم تاتي السماء منظان مبين

يغشي الناس هذا عذاب الهم ( ۱۲۳ سوره

و كل اتوه د اخربين و ترى الجدال

نتصبها جامدة و هي تمر مرالستحاب ( ۲۷

سورة نعل ٨٩ - ١٩٠٠ ) -

سورة مرسالات ٨ \_ + 1 ) -

ر ا<del>•</del> , و ا

# كَذُّبُوا بايٰتَمَا

زمین ۔ کی نسبت بیان ہوا ہی کہ - بدل دی جاریگی زمین سواے اس زمین کے-

اور یہہ بھان ھی کہ زمھی ریرہ ریزہ کردیی جاریگی صور پھکٹے کے ساتھہ زمین ارتھائی جاریگی اور ایک دفعہ میں توزیبی جاویگی — قیامت کے دین زمین کہکپائی اور ہلائی جاویگی -

قیاست سیں زمین خدا کی ماہی سیں هوگی - زمین کهینچی جاریای یا پهیلائی جاریای ارر جو کنچهه أس مين هي وه دالديكي اور خالي هرجاريكي \* چہا<sub>قا</sub>ں ۔۔ کی نسبت بھان ہوا ہی کہ وہ رنگ برنگ کی دھلی ہوئی اُرن کی مانند هوجاویفکے - صور پھکنے پر پہار اُوتھائے جاویفکے اور توزدیئے جاویفکے - وا ھالئے جاویفکے اور

بھر بھري ريت كے ثيلة كي ماندَه هوجارينگے - ولا ذرة ذرة كهڻے جاويلگے اور غبار كي ماندَه حوجاوینکے - وا جو جو جے هوئے دکھائی دیتے هیں وا بادلوں کی مانند چلے جاتے هوئکے یا ایک

طرح کے چلنے سے چلتے ہودگے - وہ سراب یعنی چمکتے ہوئے ریت کی مانند ہوجارینگے ، سمغدر - کی نسبت بھان ہوا ہی کہ آگ کی مانند بھڑکاٹے جارینگے - اپنی جگھہ سے

وہوت بہونگے \*

أسمانوں - كي نسبت بهان هوا هي كه أسمان بدل هيئے جاوينگه سواے ان أسمانوں

کے - وہ تیل کی تلتِهت کی مانند هوجاوینگے - وہ پہت جاوینگے سرح رنگے هوئے چمرے کی مانند هونگے اور دهیلے و سست پر حارینگے اور دروازے دروازے کی مانند هوجارینگے وا نخدا کے داھیں ھاتھہ پر لیہت لھئے جارینگے — وہ دھوئیں کی مانند ظاهر ھونگے — وہ پہت جلوبةگے اور ایک طرح کے چلنے سے چلینگے - اُن کی کھال کھیڈھی جاویگی \*

سورج اور تاروں — کي نسبت بهان هوا هي که — سورج لههت لها جاويگا تارے جهر جارینکے اور ایک جگه آیا هی که تارے دهوندلے هوجارینکے بے نور هوجارینگے \* انسان اور نفوس - كي نسبت بيان هوا هي كه - آدمي تديوس كي مانند پراگنده هرجاویاگے - لڑکے بدھے ہوجاریا کے آدمی یا روحیں فرج فوج آویا کے - وحشی جانور آدموں کے ساتھ اکھتے هوجاویلگے \*

سورة الرحمن مين كها هي كه جو كوثي زمين پر هي نقا هونے والا هي اور پروردگار كي

🤻 ڏاڙت هي باقي رهيگي \* اب عور كرنا چاهيئ كه اكل علماء ني ان آيتون كي نسبت تها كها هي اور كها نتيجه فكالا في - سورة ابراههم مهل جو يهم آيا هي كه قياست مهل بزمين اور آسمان بدل جارينكم

أسكى نسبت تفسهر كبهر مهى لكها هي كه بدلفا دو طرح پر هرسكتا هي ايك إس طرح كه

اُس شی کی ذات باتی رہے اور اُسکی صفتھی بدل جاریں – دوسرے اس طرح که اُس شی کی ذات فنا هوجارے اور اُسکی جگهہ دوسری موجود هوجارے – اسکے بعد تفسیر کبھر میں سوجب محاورہ عرب کے اسکی مثالیں لکھی ھیں که تبدل کے لفظ کا استعمال دونوں طرح پر ہوتا ھی – اسی بنا پر ایک گروہ عالموں کی یہم راے ھی که اس آیت میں تبدیل سے آسمان و زمھن کی صفات کا تبدیل

الصفة لا تبديل الذات قال ابن عباس رضي الله عليهما هي تلكالارض الا انها تغفرت في صفاتها فتسفر عن الارض جبالها و تفجر بعجارها و تسوي فلا يرى فيها عوج ولا است وروي ابو هربرة رضى الله عنه من اللهي صلعم إنه قال يبدل الله الارض غير الارض فيبسطها و يعدها مدالاديم العكا ظي فلا ترى فيها عوجا ولا استا و قوله والسموات الى تبدل السموات

غهر السمرات وهو كقولة علهةالسلام لايقتل

مومس بكافر ولأنو عهد في عهدة و المعنى

ولاذو عهد في عهدة بكافرو تبديل السموات

باننشار كراكبها و انقطارها وتكوير شمسها

وخسوف قموها وكونها إيوإيا وأتها تارة

تُكُّون كالمهل وتارة تكون كالدهان - والقول

الثاني - ان المراد تبديل الذات قال

ابن مسعود تبدل بارض كالفضة البهضاءالنقية

ففى الاية، قوال - اللهل ان المراد تبديل

خدا زمین کو بدل دیگا اور عکاظی چمزے
کی طرح اُسکو پھیلاکو بچھاٹیگا کہیں اُس
میں اونچا نیچا نظر نہ آئیگا – خدا کا یہ
قول '' والسموات '' اسکے بھی یہی مغنی
ھیں کہ آسمان بدلکر اور طرح کا کردیا جاریگا
جیسا کہ اس حدیث کا مطلب ھی کہ
مسلمان کافر کے بدلے نہیں مارا جاریگا
اور نہ وہ کافر جس سے عہد و پیمان ھی
عہد و پیمان کے زمانہ تک '' یعنی وہ شخص
بھی کافر کے بدلے نہ مارا جاریگا جس سے
معاهدہ ھوچکا ھی معاہدہ کے زمانہ تک
آسمانوں کا بدلنا یوں ھوگا کہ ستارہ میں کھینی قانب نہوں کو وکر توت پھوت جائینگے آفتاب نہوں

ھرجانا مراد ھی نہ اُنکی ذات کا۔ ابن عباس نے فرمایا کہ زمین سے یہی زمین مراد ھی

مكر أسكي صفتهن تبديل هوجاوينكي - پهاز

زمین پر سے ارز جارینگے دریا پھوت نکلینگے

زميں ايسي برابر هوجاريكي كه كهيں اونچا

نیمچا نه دکهائی دیگا ۔ حضرت ابوهریره نے

جناب رسول الله صلعم سے روایت کی هی که

# واستكبروا عنها

جاريكا چاند دهرندلا جائهكا آسمان ميل

دروازے هو جاویا کے اور وا کبھی تو تھل کی تلعجهت کا سا ہوگا اور کبھی سرنے چمڑے کی

مانند — دوسرا فرقه کهتا هی که تبدیل سے

آسمان و زمهن کي ذات کا بدل جانا مراد

ھی — ابن مسعود کہتے ھیں کہ یہہ زمین بدلكر چمكتي هوئي چاندي بن جاويكي

جس پر نه کبهي خونريزي هوئي هی اور

نه کبھی اُس پرگناہ کیا گیا ہی۔ بعضوں یے

قول اول کو ترجیم دہی ھی وا یہ کہتے ہیں که آیت میں اسی زمین کی نسبت تبدیلی

كا لفظ هي اور چونكه تبدل ايك صفت.

تو ضرور ھی که اُسکی تحقق کے وقت یم کی

موصوف یعنی یهی زمین موجود هو یهه بهی

ظاهر هي كه تبدل كهوقت زسهن كي صفتين تو موجود هونهكي نهدن تو اب ذات هي كا باقي

رهنا أيت سے لازم أيا -جنلوگوں كا يهة مذهب

ھی وہ کہتے ہیں کہ قیاست قایم ہونے کے

وقت الله پاک جسموں اور ذاتوں کو سرے سے معدوم نكرديكا بلكه صوف أن كي صفتين

معدوم هو جاوينگي- سمکن هي که زسهن اور

أسمان کے بدلنے سے یہ، مراد لی جاوے

که زمهن کو خدا دوزخ بناویگا اور آسمانوس کو بهشت - اور خدا کا یهه " قول کا ان کتاب

الابرار لفي عليهن كلاان كتاب الفجارلفي سجهن

اس مطلب کی ملیل کی ا

لم يسفك علهها يم ولم تعمل علهها خطيئة

فهذا شرح القولين ومن الفاس من رجم القول الاول قال الن قوله يوم تبدال الارض المواد

هذة الرض والتبدل صفة مضافة الهها وعدد

حصول الصفة البدران يكون الدرصوف موجودا

فلما كان الموسوف بالتبدل هو هذه الارض

وجب كون هذه الارض باقية عدد حصول ذلك

التبدل ولايمكن أن تكون هذه الأرض باللية

مع صفاتها عند حصول ذلك التبدل والا لاستنع

حصول التبدل فوجب ان يكون الباتي هو

الذات فثبت أن هذه الاية تقتضي كون الذات

باقية والقايلون بهذا القول هم اللذين يقولون

عدد قهام القيامة لايعدم الله الدوات والاجسام

وانما يعدم صفاتها و احوالها -- و اعلم انه

لا يبعد أن يقال المراه من تبديل الأرض

والسموات هوانه تعالى يجعل الرهل جهذم و

يتجعل السموات الجذة و الدلهل علهه قوله تعالى

کلاان کتاب الابرار لنی علیهن و توله کلاان کتاب

( تفسیر کبیر جلد ۳ صفحته ۷۸ )

الفتجار لفي سجين –

ان تمام حالات سے جو ارپر مذکور ہوئے ثابت ہوتا ہی کہ قیامت کے دن اس دنیا کے تمام حالات بدل جاریائے جو چیزیں کہ اب صوجرد میں وہ معدوم نہیں ہونے کیں بلکہ اُن کے خواص و اوصاف تبدیل ہوجاریائے \*

شاه ولي الله صاحب نے اپني تغهیمات میں واتعاس تیامت کو وقایع جو سے تعبیر کیا ھی یعنی اُن واتعات سے جو اُسمان و زمین کے درسیان میں ہوتے ہیں وہ لکھتے ہیں که " تعود تلک الوقایع الی الانوار المحصطة فیفع طلها فیستعد العالم لواقعة عظیمة من وقایع الجوفقهلک البشر والموالیدو یعود کل عقص لمحطه " انتهی یعنی واقعات قبل قیامت مثل عالم میں فسادات ہوئے اور دجال کے آنے اور حضرت عیسی کے تشریف فرمانے کے بعد انوار محصطة الهیم واقعہ عظیمه کے ہوئے پر متوجهه هرنگے اور واقعات جویعنی جو اُسمان و زمین کے بیج میں واقع ہوتے ہیں واقع ہوئے بشر و موالیدسب مرجاوینگے اور ہوایک عفصر اپنی جگهه پر چلا جاویگا ۔ خلاصه اس کا یہم ھی که یہم نظام اولت پلت ہوجاویگا \*

تنصقیقات جدید کی روسے جہاں تک معلوم هوسکا هی جاند کی نسبت معلوم هوا هی که کسی زمانه مهں اُس میں آدائی تھی اور هوا مثل کوا ارض کے اُس کے محمط تھی پانی بھی اُس میں نہیں میں تھا – مگر اب محصل ریوان اور سوکھہ کر کھنکر هوگها هی کوئی ذی نفس اُس میں نہیں هی هوا بھی اُس کی محصط نہیں هی ۔۔۔ یہہ بھی کہا جاتا هی کہ بعض کواکب جو حقیقت میں بہت بڑے بڑے کوا زمین سے بھی سیکروں حصہ بڑے تھے منتشر هوگئے اور اور کروں میں جا ملے ۔۔۔ یہہ بھی خیال کیا جاتا هی که زمینی کا مدار جو گرد آفتاب کے هی چھوٹا هوتاجاتا هی پس یہہ خیال کوئے کی بات هی که زمانه ممتد گرد آفتاب کے هی چھوٹا هوتاجاتا هی پس یہ خیال کوئے کی بات هی که زمانه ممتد کے بعد جسکا اندازہ نہیں ہوہائی اور گو وہ لاکھوں کروروں بوس کے بعد هو جب زمین کا مدار بہت جوہاٹا هوجاویگا تو دنیا کا کیا محال ہوگا ۔ کیا سمندر نہ اُبل جارینگے کیا چہاز ریت کی مافند نہو جاویئی ۔۔ یہہ آسمان جو همکو ایسا نیا نیا نوازہ خوبصورت دکھائی دیتا هی کیا وہ تیل کی تلجیت کی مافند اور کبھی سرخ کیا بہاز میں نیا نوازہ خوبصورت دکھائی دیتا هی کیا وہ تیل کی تلجیت کی مافند اور کبھی سرخ چسرے کی مافند نظر نہ آویگا ۔ کیا یہہ سکا ہی دور نہ دکھائی دینے ۔ پس واقعہ قیامت ایسا واقعہ هی جو اُسر طبعی کے مطابق اس دنیا پر واقع هوگا اور ضرور واقع هوگا مگر یہ کوئی نہیں کہ سکتا کہ کب واقع هوگا خدا تعالے نے اُس طبعی واقعہ کو جا بجا اور میت شکتا کہ کب واقع ہوگا خدا تعالے نے اُس طبعی واقعہ کو جا بجا اور محتقلف تشبھہوں سے اسلیئے بھان کیا ہی کہ بندرنکو خدا کی قدرت کاملہ پر وثوق هو اور

أس وحدة الشريك كے سوا كسي دوسري چيز كو إينا معبود نه بفائيں – دفيا ميں پہاؤوں كي پرستش هوتي تهي سمندر پوجي جاتے تهي دريا پوجي جاتے ته أگ كي پرستش كينجاتي تهي الله على چاند سورج كي پرستش هوتي تهي – ستاروں كي پرستش كے ليئے هيا كل بفائي گئي تهي اور أن كي پرستش هوتي تهي اسله ئے خدا كے لس طبعي واقعه كو جتائيا كه يهه سب چيزيں ايك دن فنا يعني متغير هونے والي هيں اور أن ميں سے كوئي بهي معبود هوئے كے اليق نهيں هي پس قيامت كا ذكر جا بجا اسي غرض سے آيا هي كه عنجايب متغلوقات شدا كي جن ميں متخلوقات زمين اور آسمان اور كواكب زيادة تر عجهب دكھائي ديتے هيں اور جن كي پرستش انواء اقسام سے لوگوں نے اختمار كي تهي أس كو چهوزيں اور صوف خدا ہے واحد كي جو ان سب چهزوں كا پهدا كرنے والا اور پهر فنا كرنے والا هي پرستش خدا ہے واحد كي جو ان سب چهزوں كا پهدا كرنے والا اور پهر فنا كرنے والا هي پرستش خدا ہے واحد كي جو ان سب چهزوں كا پهدا كرنے والا اور پهر فنا كرنے والا هي پرستش خدا ہے واحد كي جو ان سب چهزوں كا پهدا كرنے والا اور پهر فنا كرنے والا هي پرستش خدا ہے واحد كي جو ان سب چهزوں كا پهدا كرنے والا اور پهر فنا كرنے والا هي پرستش خدا كونے واد اور كوں بهر فنا كرنے والا هي پرستش خدا ہے واحد كي جو ان سب چهزوں كا پهدا كرنے والا اور پهر فنا كرنے والا هي پرستش خدا ہے واحد كي جو ان سب چهزوں كا پهدا كرنے والا اور پهر فنا كرنے والا هي پرستش

یه قیامت جس کا اوپر ذکر هوایه تو کائنات در گذریگی مگر اصلی قیامت جو انسان پر گذریگی مگر اصلی قیامت جو انسان پر گذریگی و و و وی جس کا ذکر سوره قیامه میں آیا هی اور اسکا خلاصه ان دو لفظوں میں هی که " من مات فقد قامت قیامته " خدا تعالے فرماتا هی سے که انسان پوچهتا هی که کب هوگا قیامت کا دن پهر ( ولا دن اُس وقت هوگا ) جبکه آنکههی پتهرا جاوینگی چاند

کالا پر جاریکا یعنی آنکھوں کی روشنی جاتی يسئل ايان يوم القيامة - فاذا برق البصر رهيكي اور أنكهيس اندر بهيئته جارينكي چاند وخسف القمر وجمع الشمس والقمر يقول سورج يعني رات دن الهتم هوجارينك كه أسكو الافسان يومئذ اين المفر كلالا وزر الى ربك کنچهه تمیز نرهیگی که دن هی یا رات سب يومئذالمستقر يغنؤ الانسان يومئذ بما قدم واخر چيز دهوندلي دکهائي ديکي اور اسي بغا پر بل الانسان على نفسه بصهرة و لو العي معاذيره کها دُها هی که انسان دن صهب کسي رقت ( ۷۵ - سوره قيامه ) مرے اُس کو شام کا وقت دکھائی دھگا --وجوه يومئن ناضوة الى ربها ناظره و وجوه انسان کھیگا که اس دن بھاگ جانے کی کہاں يومئد باسرة تظن أن يفعل بها فاقرة كلا أذا جگهه هي هرگز کوئي جگهه پڏاه کي نههن -بلغت التراقي و قيل سوراق و ظن انه الفراق تیرے پروردگار ھی کے پاس اس دن تھھرنے والتغت الساق بالساق الى ومك يومئذ المساق کی جگهه هی - اُس دن جان لیگا انسان که أُسْنَے كيا لَكے بهيجا هي اور كيا پهچے جهورا ( ۷۵ سورة قيامه )

#### ھرگر نه کھولے جاوینکے اُن کے لھئے

ھی ۔ بلکہ انسان اپنے آپ کو خوب پہچانتا ھی گو کہ درمیان میں بہت سے عنرال الے \* اس کے بعد یہہ فرمایا کی که اس س ن کنئے منہہ ترو تازہ ہونگہ اپنے پرور دگار کیطرف دیکھتے ھونگے اور اُس دن دننے مفہه تھونائے ھوئے ھونگے گمان کرینگے که اُن پر مصیبت پڑیے والی ھی ۔ جسونت که جاں نو خرے میں پہرنچتی ھی اور کہا جاتا ھی کون --پهر أواز نهم ناملتي اتفا هي كهه كر چپ هو جاتا هي — پهر كها جاتا هي — جهازك پهونکلے **والا — پهر چپ هو جاتا هي — اور ج**ان لها که بے بهشک **ا**ب جدائي هي اور اپیت لها ایک دفدای کو دوسری دفتای سے - أس دن تهرے دروردگار کے باس چلفا هی \* یہ، تمام حالت جو خدا ہے بنائی انسان پر مرنے کے وقت گذرتی ھی اور اس سوال کے جواب میں که تهامت کا دن کب هوگابتائي گئي هي اور اس سے صاف ظاهر هي که هوانسان كى اصلي قهاست أس كا مونا هي ارز " من مات فقد قاست قهامته " بهت صحيح و سچا قول هي - اگرچه الله علما نے اس باب مهن اختلاف کيا هي که انسان کي ايسي حالت کب ہوگی بعضوں نے کہا کہ موت کے وقت بعضوں نے کہا کہ بعث کے وقت بعضوں نے کہا که دوزنے کو دیکھنے کے وقت مگر قر**آن متجہد کی** عبارت سے صاف ظاہر ہی که یہہ بیان موت کے وقت کی حالت کا هی جس مهں ذرا بھی شبہہ نہیں عوسکتا - جن عالموں نے اس حالت کو وقت موس کے حالت قرار دیا ھی اُنہوں لے خسف قمر کے لفظ سے آنکھہ کی زوشنی کا جاتا رہنا مران لیا ہی تفسیر کبیر میں ہی که "جولوگ که آنکهہ کے چوندھیانے کو موت كي علامت قرار ديتم هيل ولا " خسف القمرا"

کے معنی یہہ کہتے ھیں کہ نگاہ کی روشنی جاتی رھیگی — عرب میں آنکہہ جب پھوٹ جارے یہانٹک که تھیلا سرمیں بیٹیہ جارے تو کہتے ھیں گا عین خاسفۃ '' یہہ محاورہ خسف الارض سے نکلا ھی جس کا استعمال زمیں کے دھنس جانے کے رقت ہرتا ھی — اور خدا کا یہہ قول '' جمع الشمس والقمر '' روح کے عالم آخرت کی طرف چلے والقمر '' روح کے عالم آخرت کی طرف چلے جائے سے کنایہ ھی گویا وہ دوسری دنیہا ایک

فاما من يجعل برق البصر من علامات الموت قال معني و خسف القمر الله ذهب فؤالبصر عندالموت يقال عين خاسفة اذا فقت حتى غابت تحدقتها في الراس واصلها من خصف الارض اذا ساخت بما عليها وتولك جمع الشمس والقمر كناية عن فيهاب الروح الى عالم الاخرة كان الاخرة كالشمس فانه يظهر فيها المغيبات وتنفقح فيها المبهمات والروح كالقمر كما إن القمو يقبل الغور من الشمس فكذا الروح

#### ر. ابواب السّعاد

تقبل نورالمعارف من عالم الدفرة ولا شک آفتاب هی کیونکه اُس میں چھپی اور مبهم ان تفسهر هفالایة بعلمات القهامة اولی من باتهن کهل پرینگی اور روح گریا چاند هی تفسهرها بعلمات الموت و اشد مطابقة لها جسطرح چاند آفتاب سے روشقی پاتا هی ( تفسهر کبیر جلد ۲ صفحته ۹ \* ۲ ) - استطرح روح بهی عالم آخرت سے معرفت کے انوار حاصل کرتی اهی اور کیچهه شک نهیں

که اس آیت کی تفسهر فهامت کی علامتوں سے کرنی اس سے کھھی بہتر هی که اُسکی تفسهر موت کی علامتوں سے کی جارے " \*

صاحب تفسهر کبهر کا یہہ کہنا کہ اس آیت کی تفسهر علامات تیامت سے کرنی بہنسبت علامات موت کے بہتر ھی کسی طرح صحیح نہهن ھوسکتا الفاظ کلا اڈا بلغت التراقی وقیل میں راق وظان انہ الفراق والتفت الساق بالساق الی ربک یومئذ المساق بالکل شاهد اسبت پر ههن کہ اس تمام سورہ مهن جو حالات مذکور ههن وہ حالات عندالموت کے هیں – جمع الشمس والقمر کی جو توضهم تفسهر کبھر میں بیان ھوئی ھی وہ بھی دور ازکار ھی – خسف تمر یعنی آلکھوں کی روشنی جانے اور آنکھوں کے بیقتھہ جائے کے بھان کے بعد جمع الشمس والقمر کا لفظ صاف دلالت کرتا ھی اُن دونوں میں تمیز نرهنے کا چاند کا تغلق رات سے ھی اور سورج کا دن سے اس لھئے اُن ھونوں سے رات دن کا کفایہ کھا گھا ھی اور مطلب یہ ھی کہ موت کے وقت اسبات کی تمهز کہ دن ھی یا رات کچھہ نہوگی \*

همارے اس بھان سے یہ مطلب نہیں هی که جو واقعات کائنات پر ایک دن گذرنے والے هیں اور جس کا بھان پہلے هوچکا وہ نہونگے بلکه وہ اپنے وقت پر هونگے اور جو کچهه اُن میں هونا هی وہ هوگا اور اُس زمانه کے انسان اور وحوش و طور پر جو کچهه گذرنا هی گذریکا اور اُسوقت جو حال روحوں کا اور مالئکه کا هونا هی وہ هوگا سمار جو لوگ اُس سے پہلے موچکے هیں اُن کے لھئے تھامت اُسی وقت سے شورع هوتی هی جبکه وہ مرے \*

#### حشر اجسان

حشر اجساد كي نسبت جيساكه شرح مواتف مين لكها هي پانچ مذهب هين \* اعلم ان الاقوال الممكنة في مسئلة المعاد معاد كي مسئلة مين جو اقوال كي جاسكتي لا تزيد عي خملسة ( الاول ) ثبوت المعاد هين ره صرف پانچ هين \*

[ luk ]

دروازے اسمان کے

(۱) صرف معاد جسمانی کا ثبوت اور يهه أن اكثر سنكلمهن كا مذهب هي جو نفس

ناطقه کا انکار کرتے ہیں ( ۲ ) صرف معان

روحاني كا ثبوت يهة مذهب فلاسفة الههين كا هی ( ۳ ) دولوں کا ثبوت ، اور یہی اکثر

محققوں كا مذهب هي مثلاً حليمي- غزالي

راغب - ابو زيد الد بوسي - معمر ( جوكه قدیم معتزلیوں میں سے هی ) اور عموماً

مقاخرين شهعه اور اكثر صوفهون لا - يهه لوگ كهتي ههل كه انسال حقيقت مهل صرف نفس ناطقه کا نام هی ره<sub>ی</sub> مکلف هی رهی

عاصي اور مطيع هي أسي پر ثواب عذاب هوتا هی اور بدن توبجاے ایک آلہ کے کام دیتا می جسم خراب هرجاتا هی پهر بهی نفس باقي رهنا هي پس جب خدا تهامت

کے من منخلوقات کو آثهانا چاههگا تو هرایک روخ کے اھئے ایک مخصوص جسم بداویگاجس

سے روح کا تعلق ویساھی ہوگا جیسا که دنیا میں تھا ( ۲ ) ان دونوں میں سے کسیکا ثبوت نہیں فالسفہ طبیعییں میں سے قدما کا یہی مذهب هي (٥) بالكل سكوت اختيار كرنا يهم مذھب جالينوس سے منقول ھي اُس کا قول هي كه صحيهكو يهم فهين ثابت هوتا مه نفس آیا مزاج هی و موت کے وقت معدوم ه فجاویا تو أس كا اعدة ناممكن هوكا يا وه ايك جوهر ھیجو بدن کے خراب ھولے پر باقی ر**ھتا ھی** 

الجسمالي فنط و هو قول اكثر المتكلمين الفافهن للنفس الناطقه ( والثاني ) ثبوت المعان

الروحتاني فقط وهوقول الغلامفة الألهفتين ( والثالث ) ثبوتهما معاً و هو قول كثير من المحققين كالحليمي والغزالي والراغب وأبوزيد

الديوسي و معمو من قدماه المعتزلة و جمهور من مناخري الاسامية وكثير من الصوفية فالهم قالواالانسان بالحقيقة هوالنفس الناطقة و هي

المكلف والمطهع والعاصي والمثاب والمعاقب والبدن يجري منها مجرا الالة والنفس باتية بعد فساد البدن فاذا ارادالله حشرالخلايق خلق لكل واحد من الرواح بدنا يتعلق به و يتصرف فيه كما كان في الدنها ( الرابع )

عدم ثبوت شي منهما و هذا قول القدماء من الفلاسفة الطبهمهين ( والتخامس ) التوقف في هذة و هوالمنقول عن جالهنوس فانه قال لم

يتبيين لي ان النفس هل هي المزاج فينعدم عندالموت فيستنحفل اعادتها أوهي جرهر باق

# ﴿ وَلَا يَدُخُلُونَ ٱلْجَنَّةَ

اُسي پہلي زندگي کا تتمه هي جس طرح

زیادہ کھاجانے سے بدھضمی ھو جاتی ھی اگر

ایسا نہو تو ارم آرے که یہم کوئی دوسری

خلقت هو اور أن لوگوں كے كھگے كا ( يعنى

جو دنها میں تھے ) کنچبه بدلاهی نہو ،

أن لوگوں كا قول نقل كيا هي كه وه كهيے هيں

که هماري دنیا کي یهه زندگی کیا هی هم

مرتے هوں اور هم جهتے هوں اور همکو زمانه

هي مارتا هي نه اور کوئي — خدا نے کہا

مهرم نزدبک قول ثالث جو مذهب اکثر محققهن کا هی صحیح هی صرف اس قدر پ

بعد فساد البلهة فهمكن المعاد (شرح مواقف) \* اس حالت مين معاد بهي ممكن هوكي \*

اختلاف هی که میں أن بزرگیں کي اس راے کو که جب خدا تعالی حشر کرنا چاهیگا تو ھر ایک روح کے لھئے ایک جسم پھدا کردیگا جس سے وہ روح متعلق ھوجاریگی تسلیم نہھی کرتا مھرے نزدیک یہ ابات ھی که روح نسمه سے جب مل جاتی ھی تو خود ایک جسم وهدا كراهتي هي اور جب انسان مرتا هي اور روح أس سے علاحدة هوتي هي تو خود ايك جسم رکھتی ھی - جھسھکہ مسئلہ خامسہ میں ھم نے بھان کھا ھی پس حشر میں کرئی مُدّى زند كي نهون هي بلكه پهلي هي زندگي كا تقمه هي شاه دلي الله صاحب كا بهي يهي

جسموں كا أَتَّهَا اور روحوں كا أن مهن يهر أنا يهم كوئى نئي زندگي نههن هي بلكة

قرآن مجهد سے بھی یہی بات ثابت هوتي هی بشرطهكه تمام آیات ماسبق و مالحق پر بامعان نطر ایک مجموعی حالت سے غور کھا جاوے نه فرداً فرداً اور ایک مضمون کو ٹکرے تکوے کرکے - اول یہ، بات قابل غور می که کونسے عقیدہ کے رد کولے کے لیئے قرآن مجهد مھی آیات حشر و نشر رارد ہوئی ھھی - خود قرآن مجھد سے پایا جاتا ھی کھ جن لوگوں كا عقهده يهه تها كه روح كوئي چهر نهص هي انسان پهدا هوتا هي اور پهر موكر نسها منسها هرجاتا هي هوا هوا مهن متي متي مين مل جاتي هي اور کچهه نهين رهنا أس عقيدة کي تردید کے لھئے آیات حشر و نشر نازل ہوئی ہیں چنانچہ خدا تعالی نے سورہ جاثیہ میں

قول هي جهساكة أنهوس لے حجة اللة البالغة مهى كها هي \*

ان حشرالجساد و اعادة الأرواح الهها ليست

حهواة مستانفة إنما هي تتمة النشاة المتقدمة بمنزلة التخمة اعثرة الاكل ديف ولولاذلك لكانوا

( حجة الله البالغة صفحة ٣٦)

و قالوا ما هى الاحياتلا الدنيا نموت و نحيى

وما يهلكنا الاالدهو و ما لهم بذلك من علم ان

هم الا يطنون و اذا تقلي علههم آياتنا بهفات

غهرالاوايين و لما اخدوا بما فعلوا -

#### أور لما داخل مولكے جنت ميں

كه أن كو اس كا علم نهين هي ولا صرف ايسا ما كان حجتهم الا أن قالوا انهنوا باباء ما الكاتم گمان کرتے هیں اور جب أنهر هماری واضع صادفهور ( ۲۵ سوره جاثیه ۲۳ - ۲۳ ) -آیتهی پرهی جاتی ههی تر آن کی حجت

بجور اس کے اور تعجه نهیں دوتی که وہ کھنے هیں که همارے ماپ دادا کولے آؤ اگر تم سجي هو \*

اسي کي ماندن سوره انعام مين بهي خدا تعالى نے أن كا قرل نقل كها هي كه وہ كهتے هیں که هماری یهه زندگی کیا هی صرف و قالوا إن هي إلا حياته وما نعص بمعموثين-دنیا کی زندگی هی اور هم پهر أثهنے والے و لو ترى اذ وَقَفرا الى ربهم قال اليس عدًا بالحن قالوا بلّی و ربنه ( ۲ سوره انعام ۲۰۰۰ و ۳۱) – نہیں ہوں خدا نے فرمایا که جب تو دیکھیگا أن كو اپنے پروردگار كے سامنے كهرا هوا تو خما

اُن سے کہویکا کہ کھا یہہ سم انہوں ہی اُس وقت وہ کہوں گے کہ ہاں قسم همارے پروردکار کی مہم سیج ہی \*

سورہ صافات میں ھی کہ وہ لوگ کہ المکے کہ کیا جب ہم موجاویائکے اور متی اور متیاں هو جارینگے کہا بدلا دی جارینگی یعنی اعمال

الذامتنا وكفا ترابا و عظاما النا لمدينون ـ كي سزا و جزا همكو دي جاويكي پس اس سے صاف ثابت هي که أن لوگوں كو موت كے معد ( ۷ سورة صافات - ۱۹)

جزا و سزا هولے سے استبعاد تھا اور اس استبعاد

کا سبب بحز روح کے انکار کے اور کچھ نہیں ہوسکتا اور اس سے بخوبی روشن ہوتا ہی که اس مباحثه کا موضوع درحقیقت اس جسم کا جو هم دنها مهی ،کهتے ههی هوباره پتلا بنکر أَتْهِنْ كَا تَهَا هِي نَهِ فِي لِلْكُهُ جَزَا رَسُوا لَا يَعِنْ مُوتَ هُونَا مُوضُوعَ تَهَا - اور فيهي سبب هي كه هم ان تمام آیتوں کا معدوم جسم کے دوبارہ موجود ہوئے سے کچھہ تعلق ھی نہیں سمجھتے \*

اب اسبات کو ذهی مهی رکهة کر که ایات حشر واسطے تردید عقیده عدم یتین روح کے نازل هوئی ههی قرآن مجهد پر غور کها جارے تو ظاهر هونا هی که موضوع اُس بحث کا اِس جسم کے جو هم اس دنها میں رکھتے هیں دوبارہ اُٹھنے کا هے هی نہیں اور نہ قرآن مجهد میں اس جسم کے دوبارہ اُوتھنے کا ذکر ھی - جبکہ وہ لوگ روم کے قابل نہ تھے تو ثواب و عقاب كا حال سفكر أن كو". تعجب ، هوتا تها كهونكه ولا جالتي ته كه جب آدمي مركها تو

### حُتَّى بُلِجَ الْجَمَلُ

گل سوکو معدوم هوگها ثواب و مذاب کهسا اور کس پر اور متعجب هوکو کهنے تھے که نها هم ههر زندة هونكير كها هماري گلي هوڻي هذيان پهر جي أَتَهينكي كهونكه وه لوگ بنهر اس دینها کی زندگی اور بدون اس جسم کے جو دنیا میں تھا انسان کا موجود هونا جس پر عداب هو ما ثواب ملے نہمں سمجھتے تھے -- خدا نے متعدد طرح سے اس کو سمجھایا اور حشر کے \* مونے پر یقین دلایا اور اُسپر اپنے قادر هونے کو متعدد مثالوں سے بتایا معر یہ کہیں نہیں كها كه ههي جسم جو دنها مين هي دور أتههكا اور أسي جسم مين دور جان دالي جاويكي \* شا» ولى الله صاحب اس جسم كے جو دنها سهى هى دوبارة أثبتنے كے قابل نهيں هيں

چنانچه أنهوں نے تفہومات الهه سوں بعد

بھان واقعات قہاست کے لکھا ھی کہ اس کے فبتقرم ( اے بعد وقوع الواقعاب ) انفس نعد نغوس جو مر<u>گئے</u> ه**ي**ں يعني جو صاحب ماتت وهي اشد ضماما بالتجسد وبقهت عجب ذنبها اى الاثرالنبي به تعرف انه بدبي ظان

نفوس که مرکثے میں اُن کے بنفوس کھڑے ہو جارینگے اور اُن کا تعلق جسم سے قربی تر فهلصق بالجسد --- و يجي جنس اخرهايمة

هوگا اور ریولا کی هدی باقی را جاویکی یعنی ولا كن لم يبق عجب ذبيها فينفيج في جسد من الرض باعتبال هناك - و جنس اخر ایک ایسا نشان جس سے پہنچانا جاوے که یهه فالل شخص کا بدن هی پهر ولا بدن سے يستوجب عند هيجان الارواح و انتفاخها ان

ملجاریکی -ایک آور قسمکی ررحیں آرینگی يتجسد بجسد مثالي كالطائلة والشياطون --جو حدران هونگي که اُن کي ريوه کي هڏي والمنافية مبتدالة بل لتكميل ما فهها مجازاة فيتصعد تلك الاجساد الى كا نشان هي باقي نوها هوكا تو وه ايك ايسي

زمھن مھں پھونکی اجارینگی جس سے اُن کو هيئة بسبية وتدخل في حوادث الجشر کیچهه مناسبت هوگی - ایک اور قسم کی -- ( الله هجنب الهدية المام ١٩٨٨ -- ( تفهيما )

ررحیں آرینگی جن کو روحوں کے بوانگھیخته ھونے اور صور کے پھکٹے کے وقب ایک مثالی جسم اختمار کونا ہوگا فرشتوں اور شیاطیوں کے جسم مثالِي کي مافقد – تو يهه زندگِي کوئي ايقدائي زندگي نهوگي بلکه اُسِهکِي تکِمهلِ کِے لَقِيْم هوگي جو اُن مهن هي بطور يدلا هيٺي کي - پهر يه، جسم ايک ههنت نسمه، مهن اوپر کو

چڑھینکے اور حشر کے واقعات میں داخل ہونگے ہ آس مقام پر شاہ ولي الله صاحب له تهن قسم كي روجهن تورائي هيں اور أن كِي لِهِنَے

متعدد تسم کے جمد قرار میلی هیں مکر اس جسد کا جو دنیا میں قبل موت تھا اُس کا دربارہ اُٹھا اور اُس میں روح کا آنا بھان نہیں کیا اس سے تابت ہوتا ہی که شاہ صاحب بھی اُس جسد کے جو دنیا میں هی اُٹھئے کے قابل نہیں هیں ملکه اُنہوں نے بھی اُسی قول ثالث کو اختیار کیا هی جس کا هم نے اور ذکر کیا هی ۔

سالا ولي الله صاحب كے سوا اور سفسرون نے بھي اِس قول كي تاكود كي هي چنانجه

تفسير كيبر مين سِورة تهامه كي تفسهر مين قوله -- الاحسب الأنسال ال أي نصم یهه تقریر لکھی جی که چو اعمراض کیا جاتا عطامة - و تقريرة إن المسان جو مداالبدين ماذرا مات تغوقت اجزاما بدن واختلطت هي که إنسان تو يهي موجوده بدن هي پهر نلك الجزاء بسابر اجزاءالتراب وتغرقت جب انسان مرکیا تو بدن کے اجزا متفرق مرکثے وي مشارق الرض و مغاربها فكان تمهزها بعد اور متی میں ملعر مشرق سے مغرب تک دلك من غهرها متعالا فكان البعث متعالا ــ اور مغرب سے مشرق تک پھھل گئی اب ان ر اعلم ابي هنة الهبهة ساقطة من وجههن -اجزاء کا دوسری مقی کے اجزاء سے ممتاز هوتا الاول — لا نسلم الهالانسال هو هذاالبدن فلم ناممكن هي تو قهامت ههي فاسمكن هوكي لا يجوز إن يقال انه شي سبير لهذا الودن فاذا تو یه، اعتراض دو طور سے مندفع هوتا هي فسد هذااليس بقى هو حها كما كان و حهائد ( 1 ) همکر یهه تسلهم نههی که انسان اس يكون الله تعالى قادرا على أن يرده الى أي بدن كا قام هى ممكن هى كه وا ايك ايسى چيز بنس شاء و اراد و على هذالقول يسقطالسوال هو جو اس بدین کي سدير هو اور جب بدن و في الاية بشارة الى هذا النه اتسم بالنفس خراب هو جارے تو وہ اپنی حالت پر زندہ اللوامة ثم قال ايحسب الأنسان أن لن بجمع رهے اب خدا کو اس بات پر قدرت هی که عطاسه و هو تصويح بالغرق بهن البغس أس كو كوكي اور بدن ديدے چنانچه اس والددن ( تفسهر كوهر جلد ٢ مفيحه ٢٠٠٨) آیت میں بھی اس بات کی طرف اشاری کیا گیا ھی کھونکه خدا نے پہلے تو نفس لوامه کی قسم کھائی پھر قرمایا که کیا السان

کہ ننس اور بدن دو چھڑھں ھھں ہ اب ھم یہہ بات ثابت کرتے ھھں کہ قران مجھد سے بھی اس موجودہ جسم کا دوبارہ لحن خلقنا کم فلولا تصدقون افرگھتم ما اُتھانا نہھں پایا جاتا بلکہ ایک اور قسم کے

یہ، خھال کرتا ھی که ہم اُس کی ہدیاں نه اکھٹی کرینگے اس سے صاف پھدا ہوتا ھی

### في سمِّ الشياط

تمنون اانتم تخلقونه ام نحن التحالقون -- جمم كا هونا ثابت هوتا هى خدا نے سورة نحن قدرنا بهنكمالموت و ما نحص بمسبوتهن واقعة مهى فرمايا هى كه -- همني تمكو پهدا على ان قبدل امثالكم و ننشئكم في مالا كيا پهر كهوں نهون تم ماننے -- پهر كها تم تعلمون ــ ( ٥٢ سورة واقعة ٥٧ -- ١١ ) -- سمجهتے هو جوكتچهة تم عورتوں كے رحم مهن

قاًلتے هو کها تم اُس کو پهدا کرتے هو يا هم پهدا کرنے والے هيں – همنے مقدر کي هي تم ميں مؤسط اور هم اُس بات سے پهنچھے نہاں رہے یعنی عاجز نہيں هيں که هم بدل ديوبن ارسان نمهارے اور هم تمکو پهدا کریں اُس صفت ميں جس کو تم نہيں جانتے \*

اس أيمت مهن لفظ امثال كا جمع هى لفظ معل بفتم المهم والثاء كي اور تمام آيات ماسبق و مالحق سے جو اس سورة مهن ههن صاف ظاهر هى كه حالات حشر اس مين مذكور ههن – خدا فرماتا هى كه همنے موت كو تم مين مقدر كها هى اور هم اس دات سے عاجز فههن ههن كه جو اس رندگي مهن تمہارے اوصاف هين أن كو بدل دين اور پهدأ كرين ايسے اوصاف مهن جن كو تم فهن جائتے – لفظ دهدا كرنے سے صاف دايا جاتا هى كه موجودة اوصاف كے معدوم هونے كے بعد دهدا كرنا مواد هى — جو لوگ روح كے قابل فهين أبي اور وهي لوگ ان آيتوں مين معظملب أبي اور وهي لوگ ان آيتوں مين معظملب هين اسي بدن كو جو انسان دنها مين ركهتا هى انسان كے اوصاف صحيحينے تھے – طويل القامت بادي المهرة عريض الاطفار ماش على قدمية وغهر ذلك – اب خدا نے فرمايا كه ان اوصاف يعني اس جسم كے فنا هونے كے بعد هم اس بات سے عاجز فهين هيں كه ان اوصاف كو بدل كو تمكو آؤر اوصاف مين يعني دوسهي قسم كے جسم مين جس كو نم فهيں جانتے كو بدل كو تمكو آؤر اوصاف مين يعني دوسهي قسم كے جسم مين جس كو نم فهيں جانتے ديدا كوين جب پس يهه آيت صاف دلهل اس بات كي هى كه حيات بعدالموت مين روح يهدا كوين جسم جو دنها مين هى فهوكا بلكه ايك آؤر قسم كا جسم هوكا \*

یہ وہ جھایق میں جو نہ حکمت یونان میں پائے جاتے میں اور نہ فلسفہ و علم کلام میں بلکہ یہ انوار میں مشکواۃ نبوت محمدی صلیاللہ علیہ وسلم کے جو بلا واسطہ سنینه سینہ منور محمدی سے سینہ احمدی میں پہونچے میں سے گوکہ نابلدان کوچہ حقیقت ان انوار محمدی کو نعوذ بإللہ کفر و زندتہ سے منسوب کویں \*

و ما تلک الا شقشقة هدرت فجاشت الذاس بما هجس لها ثم قوت مع أن لكل جزاد كبره و لكل سهف نبوه ...

#### لبولقة

فالطوس طفلك باشد به يوناني كه من دارم \* مسيحا رشك مهداره به درماني كه من دارم

ز كنرسن چه مهضواهي ز ايمانم چه مي پرسي \* همان يك جلوه عشق است ايماني كه من دارم خدا دارم دلے بريان ز عشق مصطفى دارم \* ندارد هيچ كافر ساز و سلماني كه من دارم ز جعريل امين قرآن به پيغامے نميخواهم \* همه گفتار معشوق است قرآني كه من دارم

و جعری امیں فراق به پیعامے فعیمواهم و همه فعدار معسوق است فرائے که من دارم فلک یک مطلع خورشید داره با همه شوکت و هزاران اینچنین دارد گریبانے که من دارم و برهان تا به ایمان سنگ ها دارد راه واعظ و قدارد هم و واعظ همچو واعظ همچو برهانے که من دارم

اب هم قران سجید کی اور آیتوں کو جو اس مضمون سے زیادہ تعلق رکھتی هیں اس مقام پر لکھتے هیں اور بتاتے هیں کہ جب بامعان نظر اُن کو دیکھا جاوے اور ملکرین روح کے عقاید کو بھی مد نظر رکھا جاوے تو اُن سے اس جسم کا جو دنیا میں هی دوبارہ

أَتَهِنَا ثَابِت نَهِمِي هُونَا أُورُ وَهُ آيَتَمِي مِهُهُ هَمِي \*

ر ٧: سورة أعراف - ٥٥ )

خدا نے سورہ نوح سیں فرسایا که خدا نے اُگایا تمکو زسین سے ایک قسم کا اُگانا پھر تمکو پھرکر لھجاویگا اُس سیں اور نکالیگا تمکو ایک

ا — والله انبتكم من الرض نباتا ثم يعهدكم طرح كا نكالنا – انسان زمهن سے مثل فباتات فها و يتخوجكم اخواجا – ( ۷۱ سوره نوح كے نہيں أكا – اسي طرح نه مثل نباتات كے اور ۱۷ ) –

دوبارہ زمین سے نکلیگا پس یہ صوف تشبیہ معدوم هوئے کے بعد پهر پیدا هوئے کی هی نه اس بات کی که انسان بعد موٹے کے مثل نباتات کے پهر زمون میں سے نکلیاگے و یخوجکم اخواجا میں لفظ منہا کے ترک هوئے سے یعنی و یخوجکم ماہرا نه کہنے سے اس مطلب کو جو همنے بهان کیا اور زیادہ تقویت

خدا تعالى نے سورہ اعراف ميں اس طرح پر فرمايا هي كه وہ وہ هي كه بهيجتا هي الله الدياح بشرا بهن يدي هواؤن كو خوش خبري دينے والياں اپني رحمته حتى اذا اقلت سحابا ثقالا سقناه لبلد رحمت كے آنے كي يهاں تك كه جب أتهاتي ميت فانزلنا به الماء فاخرجنا به من كل المثرات كذلك نخرج الموتي إيعلم تذكرون -

ھیں مرے ھوٹے شہر کو پھر اُس سے برساتے

# وَ عَذَٰلِكَ نَجُزِى الْمُجُرِمِينَ

ھھں دائی بھر ھم اُس سے نکالتے مھی ھر طرح کے معوے اسی طرح ھم نکالینگے مردوں کو \_ ادنی قامل سے معلوم ہوتا ہی کد اس آیت میں بھی صرف بعد معدوم ہولے کے پھو موجود ھرکے کا بھان ھی اس سے زیادہ اور کسی چھڑ کا بھان نہیں اور اس مطلب کو سورہ مالیکہ كى أيت جو أبهي هم لكهتے همن زيادة صاف كرديتي هي \*

خدا تعالى نے سورہ ملايكه مهى فرمايا هى اور الله وه هى جس نے بهوبجا هى هوائل کو پھر اُتھاتے ھیں بادلوں کو پھر ھم اُس کو ٣ - واللمالذي أرسل الرياح فتثهر ستحابا فسقناه إلى بلد مهت فاحههنا بمالأرض بعد ھانک لھجاتے ھیں سرے ھوئے شہر کی طرف موتها كذلك النشور: ( ٣٥ سورة ١٠ اليكة ١٠ ) -پھر اُس سے زندہ کرتے ھیں زمین کو اُس کے

مرجائے کے بعد اسی طرح مردوں کا زندہ ، هونا هی - فی القاموس - النشر - احداد المية كالنشور والانشار \_ اس أيت من نخرج كا لعظ استعمال نهين هوا بلكة نشر كا لعظ استعمال ھوا ھی جس سے حان ظاھر ہوتا ھی که صرف مردوں کے پھر موجود ھونے کی تشبیه عی ئه اُس جسم کي جو دنيا ميں موجود نها قدر مهن سے نکلنے کي \*

ظاهر میں سورہ طه کی آیت اس امر کی جو هدنے بیان کیا مضالف معلوم هرتی هی

كيونكة أس مين لفظ منها كا بهي موجود هي ٣ - منها خلتنا كم و فهها نعيدكم و منها جو سورة اعراف كي أيت مين نه تها مكر نتخرجكم تارة أخرے - ( ۲۰ طه - ۷۰ ) -هرگز ولا آيت متخالف نهين هي سورلاطة

صهی خدا تعالی نے فرمایا که همئے تمکو زمهن سے بهدا کیا اور اسی میں پهر کر لیجاوینگے اور آسی سے تمکو دوسری دفعہ نکالینگے - انسان کو خدا نے زمین میں سے نہیں چھدا کھا بلکہ ماں کے پیت سے پیدا کیا ھی پس اُس کا زمین سے پہدا کرنا مجازاً بادنی ملابست بولا گیا ھی اسی طرح اس کے مقابلہ میں زمین سے دوسری دفعہ تکلنا بھی مجازاً بادئی مالبست بولا هي پس اس سے يہم مطلب كه يہى جسم جو دنيا ميں موجود تها پهر دوبار، زمين مے نكليگا ثابت فهيں هوتا \*

ایک اور آیت بھی ھی جس کی تحقیق اسی مقام کے مفاسب ھی اور وہ سورہ ق کی آیت هی خدا تعالی نے یوں فرسایا هی کہ ۔۔ سن ایک دن پکاریکا پکارنے والا پاس کے مقام سے ۔ ایک دن سنھلکے زور کی آواز

واستمع يوم يثاني المثاد من مكان قريب يوم يسمعون الصهيصة بالتحق ذلك يوم الخروج-الا نحن نحهي و نميت و اليناالمصير يرم

#### اور اسي طرح هم بدالديت هين گنهکارون کو

پتشقق الرض علهم سراعا ذلک حشر علیفا یهه هی دن نکلنے کا یعنی اپنی اپنی جگهه یستر - ( +0 - سوره ق - ۲۸ - ۲۷) - سے روحوں کے معه أن اجسام کے جو مفارتت بدن کے وقت أن کو حاصل هوئی تهی نکلنے کا اور ایک جگهة جمع هونے کا نه یهه که أن اجسام کا جو دنیا مهی موجود تهے دوباره پتلا بفکر نکلنے کا - اس کے بعد خدا نے فرمایا که به شک هم زنده کرتے هیں اور هم مار ذالتے هیں اور هماری طرف پهر آنا هی جلدی کرتے هوئے اس دن که پهت جاویگی اُن سے زمهن یهه اکهتا کرنا هم پر آسان هی - اس جمله سے یهه سمجهنا که زمین کا پهتنا مردوں کے جسموں کے نکلنے کا باعث هوگا محض غلط خهال هی بلکه یوم تشقق الارض سے یوم قهامت مراد هی - اور متعدد آیتوں میں غلط خهال هی بلکه یوم تشقق الارض سے یوم قهامت مراد هی - اور متعدد آیتوں میں یہه مضمون اسی مراد سے آیا هی ننهجه یهه هی که قیامت کے دن سب روحیں اکهتی یہه مضمون اسی مراد سے آیا هی ننهجه یهه هی که قیامت کے دن سب روحیں اکهتی هونگی اِس آیت کو اُن جسموں کے جو دنیا میں تھے دوبارہ اُنهنے سے کچهه بهی تعلق نہیں هی \*

خدا تعالى نے سورہ نازعات میں فرمایا هي ؟، -- کہتے هيں که کیا هم لوثائے جارينگے أَلَيْمِ قَدْمُونِ - كَيَا جَبِ هُونَكُمْ هُمْ هَدِّيانِ يقولون إثنا لمردودون في التحافرة اثدا كنا گلی هرئی - کہتے هیں که یہه ( لوثانا ) عظاما نحرة قالوا تلك إذا كرة خاسرة فانما هي زجرة واحدة فاذا هم بالساهوة ( ٧٩ سورة النازعات + ١ - ١٢ ) — اُس رقت پھرانا ھی نقصان کا - اس کے سوا كحچهه نهيس كه وه ايك سخت أواز هي یھر یکایک وہ ایک مهدان میں هونگے جس میں نیند نه آتی هو - منکوین حشر کے جو يهة الغاظ - ائذا كنا عظاما نحرة - اس أيت مين ادر مثل أس كے اور أيتون مين أنُّه هذه جنسهكة ـ انذا كنا ترابا و عظاما ـ اور من يحدى العظام و هو رميم ـ اور اثدًا كفا عظاماً و رفاتا اثلاً المبعرثون - يهم أن كے اقوال أسى خيال در مبنى هيں كه ولا انسان کو بجز اس جسم موجود کے اور کچھ نہیں جانتے تھے یعنی روح کے وجود کے قابل نہ تھے اور اسی سبب سے وہ تعجب کرتے تھے کہ اس جسم کے گل جانے اور معدوم هوجانے کے بعد بھر کھونکر وہ اُٹھے کا اور اسی استبعاد کے سبب وہ اس قسم کے شبہات کرتے تھے - روح کی حقیقت وہ نہیں سمجھہ سکتے تھے بلکہ اُس کی ساھیت مثل دیگر اشهاء کی ساھیت کے انسان کی سمجھے سے خارج تھی اور خدا تعالی طرح طرح سے اُن کے استبعاد کو دور کرتا تھا اور حشر کے دوئے پر میتون دلاتا تھا کبھی تعثقل میں اور کبھی اپنے قادر مطلق دوئے

# أَهُمْ مِنْ جَهَدَّم مَهَانً

میں پس أن الفاظ سے جو منكرين روم استبعاد ركھتے تھے اور أن كے جواب تعليلي يا أس كے بيا مقابلة سين اظهار قدرت قرئے سے يهه ثابت نهين هوتا كه أسى جسم كا جو رة دفيا مهن

رکھتے تھے اور جس کا گل جانا اور معدوم هوجانا کہتے تھے اُسی جسم کو خدا پھر اُتھاویگا \* سورہ موسی - سورہ صافات - سورہ واقعہ میں بالفاظ متحدہ خدا تعالی نے یہے فرمایا

قالوا الذامتناو كنا ترابا وعظاما الثنا لمبعوثون اور هم هوجاوینگے متی اور هدیاں کیا هم ( انتہی )

و كاتوا يقولون الذامتنا و كنا ترابا و عظاما النا

لمهمودون أو أباءنا الولون قل أن الولهن والاخرين

لمنجموعون الى ميقات يوم معلوم -

( ٥٩ سرر× واتعة ٢٧ - ٥٠ )

کیا هم پهر اُتهائے جارینگے کھا همارے اگلے باپ دادا بھی ( اُٹھائے جاوینگے ) کہدے کہ بے شک اگلے اور پچھلے ضرور اکھتے کھئے جاوینگے

رقت دن معهن میں - اس آیت میں سوال تھا که کھا ہم اور همارے باپ دادا أُتَّهائَے جاریا کے اس کا جواب یہ ملا کہ بے شک اکھتے کیئے جاریا گے اس سے صاف ظاہر می کہ

جہاں جہاں قرآن مجهد مهل بعث كا لفظ آيا هي أس سے جمع كرنا مراد هي نه اس جسم کو جو ہم دنھا میں رکھتے ہیں بعد معدوم ہوجانے کے پھر پتلا بنا کر اُٹھانا – بعث کا

اطلاق لشكو پر ان معنول ميں آتا هي جبكه أنكو ايك جكهه جمع هونے كا حكم ديا جاتا هي پس اس آیت میں خود خدا نے بعث کے معنوں کی تشریح کردی ہی اور اس لیئے اُس کے اور کوئی دوسرے معنی نہوں لھئے جاسکتے \*

سورہ جبے موں خدا تعالی نے فرمایا هی - اور تو دیکھتا هی که زمون خشک هوگئی پھر جب هم برساتے هيں أدبر پائي توبهرلتي هي اور بوهتي هي اور اوگاني هي هرقسم کي

ھی کہتے ھیں کہ کیا جب ھم مرجاوی کے

أَتَّهَانُهُ جَاوِينُكُم \_ اور سورة واقعة مهن خدا

لے فرمایا اور وہ کہتے تھے که کیا جب هم

مر جاربنگے اور ہو جارینگے متی اور ہدیاں

وتري الأرض هامدة فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت وربت وانبتت منكل زوج بهيج ذاك خوش آيند چهزين - يهه إسليني هي كه الله بان الله هوالحق و أنه يحيى الموتى وأله على رهي برحق هي اور يهه گه وهي زنده كرتا كلّ شدمُى قدير و ان الساعة اتدة الريب فهها و ان الله يبعث من في القبور -هی مردوں کو اور یہہ که رهی هرشی پر قاندا

( ۲۲ - سورةالحج ٥ و ٢ و ٧ ) -هى اور يهم كه قيامت آنے والي هي أسمين

كچبه شك نهه اور يهه كه الله أتهاريكا أنكو جو قبرون مهن ههن \*

#### اور سورة يسهن مهى فرمايا هي - پهونكا جاويگا صور ميں پس يكابك وه قبروں ميں

سے اپنے پروردگار کے پاس دوزینگے کہینگے اے والے هم پر کس نے اُٹھایا همکو همارے مرقد سے یہہ وہ هی جس کا وعدہ کیا تھا خدا نے اُرر سیے کہا تھا پیغمبروں نے یہہ نہیں تھا مگر ایک تند آواز میں پھر دفعتاً وہ سب همارے پاس حاضر هونے والے هیں \*

ونفخ فى الصور فاذا هم من اللجدات الى ربهم ينسلون - قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا ما وعدالرحمن و صدق الموسلون ان كانت الا صهمة واحدة فاذا هم جمهم لدينا محضرون ( ٣٦ - يسهن ٥١ - ٥٣ ) -

خلقامما يكبرني صدوركم فسيقولون من يعهدنا

اگرچہ ان آیتوں میں خدا تعالی نے اُن لوگوں کا تبروں میں سے اُنہنا اُن کو جو بعثیہ کے بسبب نه یتین کرنے روح کے منکر محتض تھے زیادہ تر یقین دلانے کو بالفاظ '' من فی القبور '' اور '' من الاجداث '' کے بیان فرمایا ھی۔ یعنی جن کو تم قبروں میں گرا ھوا اور کلا سرا خاک میں ملا ھوا سمجھتے ہو وھی قبروں میں سے اُنہینگے ۔ مگر در حقیقت منصود اور موضوع کلام کا یہہ نہیں ھی کہ وہ کہاں سے اُنہینگے کیونکہ بہت سے ایسے ھیں جو قبروں میں نہیں ھئی آگ میں جالدیئے گئے ھیں جانور کھا گئے ھیں بلکہ مقصود مردوں کا یعنی جن کو ھم مرا ہوا سمجھتے ھیں اور جن پر مردے کا اطلاق ھونا ھی قیامت میں اُنہا موجود ھونا ھی لیکن اگر ھم کچھہ غور نکریں اور یہی سمجھیں کا جو لوگ قبروں میں دنی ھیں وھی اُنہینگے تو بھی ان آیتوں سے یہہ بات کہ اُن کا یہی جسم ہوگا جو وہ دنیا دفن ھیں وھی اُنہینگے تو بھی ان آیتوں سے یہہ بات کہ اُن کا یہی جسم ہوگا جو وہ دنیا

مهی رکھتے تھے کسیطرے سے پایا نہهی جاتا \*
قرآن محدد مهی دو اور عجیب آیتھی هیں جن سے ثابت هوتا هی که قیامت کے دن نه کسی معدوم جسم کا دوبارہ پتلا بفاکر اُتھایا جاریگا نه کوئی جدید جسم اُن کو ملیگا بلکه وهی جسم هوگا جو روح و نسمه کے اختلاط سے روح نے حاصل کیا تھا اور بعد مفارقت بدن روح نے معہ اُس جسم کے مفارقت کی تھی پس جیساکه شاہ ولی الله صاحب نے فرمایا که نشلا نے معہ اُس جسم کے مفارقت کی تھی پس جیساکه شاہ ولی الله صاحب نے فرمایا که نشلا آخرت تکمله اسی حهات کا هوگا نه خلق جدید بالکل تھیک معلوم هوتا هی – خدا تعالی نے سورۃ الاسری میں فرمایا هی – اور کہتے هی که کھا جب هم هدیاں اور گلے هوئے هوجاری بھی و قالوا اثنا کفا عظاماً و رفاتا اثنا لمبعوثوں تو کیا هم پھر اُتھائے جارینگے نئے پھدا هوکو سے خلقا جدیدا تل کونوا حجارۃ او جدیدا اور کہدے که تم پتھر هوجاؤ یا لوها یا اُس قسم خلقا جدیدا تل کونوا حجارۃ او جدیدا اور کہدے که تم پتھر هوجاؤ یا لوها یا اُس قسم

کہدے کہ تم پتھر ہوجاؤ یا لوھا یا اُس قسم کی پیدایش جو تمہارے دل کو ہڑی مستھکم

قلالذي قطوكم أول مرة نسينغضون الهك لگتي هو تب بهي تم کهوگه که کون هم کو رؤسهم ویقولون متی هو تل عسی ان یکون قریبا ( ۱۷ سورةالاسری ۵۴ و ۵۳ ) – لوتا الریگا - کہدے که وہ جس نے پیدا کیا تمکو پہلی دفعہ پھر جیکا دینگے اپنے سروں کو

تھری طرف اور کہنے لگھنگے وہ کب ھوگا - کہدے که شاید یہ ھووے قریب \*

اور سورہ ستجدہ میں خدا ہے فرمایا ھی - اور أنهول لے كها كه جب هم زمين ميں گم هو جارینگے ( یعنی کل گلا کو متی هوکو وقالوا ائدًا ضللنا في الأرض النا لفي خلق أس ميں مل جارينگے) تو كيا هم ايك نئى جديد بل هم بلقاء ردهم كافرون فل يتوفا كم پهدايش مهي آوينگے -- بلکه وه اپنے پروردگار ملك الموت الذي وكل بكم ثم الى ربكم توجعون - ( 1+ , 9 - 8 Japan 8 ) سے ملنے کے منتو ھیں۔ کہدے که تم کو

ملک الموت ماریگا جو تم پر متعین هی بهر

اپنے پروردگار کے پاس پھر جاڑگے - ان دونوں ایتوں میں باوجودیکه سوال خلق جدید سے تھا مگر خدا نے اُس کو قابل جراب نہوں سمجھا کورنکہ خرد سوال ھی باطل تھا کہ خلق جدید خلق سابق کے اعمال کی جرا و سرا کی مستندق نہیں هرسکی ایک جگهہ تو یہ فرمایا کہ تمکو پھر وھی حشر میں لریگا جس نے تمکو اول مرتبہ پیدا کیا تھا اور لانیکی کچھے تفصيل نهي بتلائي - اور دوسري آيت مين فرمايا كه أن كبي يهم باتين إس بنا پر هين که اپنے پروردگار سے ملنے کے منکر میں اور یہہ جواب دیا کہ جب مروگے تو اپنے پروردگار کے پاس جاوگے - غرضکہ ان آیتوں سے بھی اس جسم کا جو دنھا مھی ھی دو ہارہ پنلا بنکر أثهذا ثابت نهين هرتا \*

در آیتیں اور هیں جن کا هم اس مقام پر ذکر کرینگے ایک آیت سورہ یسین کی هی س

خدائے فرمایا که همارے لیئے بہت مثال تو وضرب لنا مثلا ونستى خلقه قال من محمى العظام وهي رصهم - قل يحمهما الني لتے میں اور کہتے میں که کون زندہ کریگا المها ها اول مرة رهو بكل خاق علهم -هدبس کو اور وہ تو گل گئی هونگی اور اپنے پهدا ( ۲۹ سوره يسهن ۸۸ و ۷۹ ) ھولے کو بھول جاتے ھیں کہدے که اُن کو زندہ

کریگا وہ جس نے تمکو پھدا کھا بہلی دفعہ اور وہ ہر قسم کی آفرینش کو جانتا ہی۔ ايحسب الانسان ان لن نجمع عظامه -ارر سورة قهامة مين فرمايا هي كة - كها گمان کرتا هی که هم هذیرس کو اکهتا نکرینکے بلی قادرین علی ان نسری بناته ( ۷۰ سورة قهامه ٣ و١١) =

4

یہہ بات نہیں ہی بلکہ هراس پر قادر هیں که آنگلیوں کی پرریوں کو بھی دوست کردیں \*

تل الله محمدیکم ثم ممیتکم ثم مجمعکم الی اور سورہ جائیہ، میں خدا نے فرمایا هی برمالقیامة ( ۲۰ = جائیہ ۲۰ ) = کہ اللہ تمکو جاتا هی بہر تمکر مار قالهگا بہر ثم کو قیامت کے دن اکھٹا کریگا \*

ان تھن آیتوں میں سے پہلی دو آیتھں ایسی ھیں جن پو متکلمین نانیوں نفس ناطنه استدلال کرسکتے ھیں جیساکہ شرح سواتف میں مذھب اول بیان کیا گیا ھی اور کہہ سکتے ھیں کہ جب اُنہی گلی ھوئی ھذیوں کے زندہ کرنے کا بیان ھوا ھی اور اُنگلیوں کے پوروں تک کا بنا دینا بتایا ھی تو اس سے اسی جسم کا جو د یا میں ھی دو بارہ پتلا بنکر اُٹھنا پایا جاتا ھی ہ

مگر یہہ خیال دو طرح پر غلط هی ایک اسلیئے که هم پہلے بیان کر آئے هیں که کسی سوال کے جواب میں صوف اظہار قدرت سے اس بات کا ثبوت که یہی جسم جو دنیا میں هی دو بارہ پنالا بناکر آٹھایا جاریکا لازم نہیں آتا — بوسوے یہہ که اُسی کے ساتھ بیان هوا هی که هو بکل خلق علیم یعنی ولا هوئسم کے پیدا کرلے کو جانتا هی که گلی هوئی هدیوں کی زندگی کیا چیز هی اور وہ کھونکر هوتی هی — پھر اس سے یہ سمجھنا که ولا گلی هوئی هدیاں دوبارہ ایسی هی هو جارینگی جیسھکه اب اس زندگی میں هیں ایک صوبح غلطی هی سازہ ایسی علی موسری آیت سے حل هرتے هیں سورہ جاثیة میں صاف لفظوں میں خدانے فرما دیا هی که الله تم کو جلاتا هی پھر تمکو مارتا هی پھر تم کو قیامت کے دن اکپتا کریگا پس یہ آیت نہایت صاف هی اور اسی آیت کے سیاق سے تمام آیتوں کے معنی حل ہوتے هیں \*

یہ مسئلے جو هم نے اس مقام پر بھان کھٹے معاد کے مشکلہ مسایل میں سے تھے اور جہاں تک هم سے هوسکا هم نے اُن تمام آیتوں کو چو اُن سے علاقہ رکھتی تھیں ایک جگھہ جمع کردیا اور بقدر اپنی طاقت کے اُن کو حل بھی کیا اور اُسکی تائید میں علماء محتققین کے اتوال بھی نقل کیئے آب معاد کے متعلق کیفیت حساب و کھٹاٹ عذاب و ثواب کا بھان باتی هی جس کو اگلے علماء نے اور خصوصاً امام غزالی اور شاہ ولی اللہ نے نہایت خوبی سے بھاں کھا هی اور هم بھی اُس کو آیدہ موقع بموقع بھان کرینگے انشا اللہ تعالی ہ

وَ كَذَٰلِكَ أَجُرُى الظُّلَمِينَ ﴿ وَالَّذَيْنَ أَمَنُوا وَعَمَلُوا الصَّلَحَتِ لاَ نُكَلُّفُ نَفْسًا الَّا وُسْعَهَ ٓ ٱولَٰتَكِ ٱصْحَلَ الْجَنَّة اللهُ أَهُمْ فَيْهَا خُلْدُونَ اللهُ وَ لَنَزَعْمَا مَا فَي أَصَدُّور هُمْ إِلَيْ غُلِّ تَجْرِي مِنْ تَحْتَهِمُ ٱلْأَنْهُرُ وَ قَالُوا ٱلْحَمْثُ لَلْمَالَّذِي هَلْمُنَّا الْهِذَا وَمَاكُنَّا لِنَهْتَدِي لَوْلًا أَنْ هَدْمِنَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتُ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ وَنُوْدُوا آنَ تَلْكُمُ الْجَنَّةُ أَوْ رَثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ﴿ وَنَادَى آصَحُبُ الْجَنَّةَ أَصْحَبُ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَهُ إِذًا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًا فَهَلَ وَجَدْتُمْ مَّا وَعَدَارَبُّكُمْ حَقًّا قَّالُوْ ا نَعَمْ فَإِنَّ مَوَنَّ مَوَنَّ بَيْنَهُمْ آنَ لَا هُذَهُ الله عَلَى الظَّامِينَ اللهِ الَّذَيْنَ \* يَصُدُّونَ ﴿ عَنْ سَبِيْلِ اللَّهُ وَ يَبْغُونَهَا عُوجًا وَهُمْ بِالْا خَرَةَ كُفْرُونَ ١ وَبِيْنَامُهَا حَجَابً وَ عَلَى الْأَعْرَاف رجَالَ يَعْرُفُونَ كُلًّا بِسِيْمَهُمْ وَنَادَوْا أَصْحَبَ الْجَنَّةَ أَنْ سَلْمُ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْ خُلُولُهَا وَهُمْ يَعْلَمُ عُونَ اللهِ وَ اذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تُلْقًا ء أَصْحابِ النَّارِ قَالُوْ ارَّبَّنَا لَّا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقُومِ الظُّلمِينَ

اور اسمعارے هم بدلا ديتے همي طالعين كو 🖀 اور جو لوگ ايمان لائے هيں اور اچھے عمل كھئے ههل ــ هم كسيكو تنليف نهيل ديتے مكر بغدر أسكي طاقت كے - رمي لوگ ههل بهشت میں جانے والے اور وہ اُس میں همیشه وهیدی 🌃 اور هم تنال لینکے باخوشی کو جو کچھه که اُن کے دلوں میں دو ( یعمی بہھب میں کسیکے دل میں ناخرشی نہیں رهیکی ) اُنکے نهدی بہتی مونکی نہریں ، اور وہ کہهنگے شدر خدا کا جس نے ممکو اسکے لیٹے مدایت کی اور هم ایسے نه تھے که هدایت پاتے اگر همکو خدا هدایت نکرتا - بے شک آئے تھے همارے پروردگار کے رسوال برحق - اور آفکو پکار کر کہا جاربگا که بہت هی شجانت تم اُسکے وارث کھئے گئے دو اُس کام کے سبب سے جو تم کرتے تھے 🕜 اور بکار کو کہینگے اهل بہھت اهل مووج کو کہ بے شک هم نے پایا جو کچهہ هم سے همارے پروردگار نے وعدی کھا تھا سیج - پھر کھا دم نے دھی پایا جو کچھ تم سے نمہارے پروردگار نے وعدہ کیا تھا سے -- وہ کہدنگے ھاں ، پهر ايک آوار د نم والا أن سهن آواز ديگا كه لعنت خدا كي ظاامون پر 😘 جو لوگون كو روکنے تھے الله کے رسمه سے اور أس رسمه كو نهرا كونا چاممے تھے ، اور آخرت كے مفكو تھے 🐿 اور اُن دواوں ( یعنی جنمهوں اور دورخیوں کے ) بیم میں حجاب هوگا ( † یعنی کفر پر مرائے کے سبب سے حدیوں اور دوزخدوں میں ایک ایسی روک ھرگی گا وہ اُن لعمتوں سے جو جندهوں کو حصل هودگی کچه فائده نهدن اوتها سکینگے) اور اعراف 🛊 پور ( یعنی معرفت کے مرتبہ پو ) لوگ ھونگے جو پہنچانئے ھونگے اور ایک کو ( معنی بہشنیوں اور دوزخھوں کو) أنكي پهشانهوں سے – اور پكار كو كههنگے اهل جنت كو ( يعني أنكو جو جنت ميں جانے والے هونگے ) سلام علیكم يعني سلامتي هو قم پر -- ( حالانكة ) ولا ابهي نهين داخل هوئے أس مهن ( يعني جنت مين ) اور ولا أميد وكهتم هبن ١٦٥ اور جب بهيري جاوينكي أنكي آنکھیں اہل درزنے کی طرفیہ ( یعنی اُنکی طرف جو دوزے مھی جانے والے ھیں ) کہھنگے اے همارے پروردگار صت کریو همکر ظالم لوگوں کے ساتھ ( ا

العجاب --- ان تمرت النفس مشركة ومده يفهر للعبد مالم يقع العجاب --- ( قامرس ) -- قرال العسن و قرال الزجاج في احد قراية ان قراة و على الاعرف ان على معردة (هال الج قم واهل الناو وجال يعرفون ال واحد من أهال الجنته و من إهال الناو يسيما هم ( تفسير كبير ) ---

[ ۱۵۸ ] سر 8رلاعراف – ۲ [ ۲۷ — ۲۵ ] وْنَاكَى أَصْصُبُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسَيْلَهُمْ قَالُوْا مَا آغُنٰى عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْدِرُونَ اللهَ الْهُوَلَا اللهَ اللهُ اللهُ الله أَتْسَمْتُمْ لَايَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَة أَنْ خُلُوا ٱلْجَنَّةَ لَا خَرْفَ عَآيِكُمْ وُلَا آنَتُمْ تَحْزَنُونَ ٢ وَنَالَى أَصْحَبِ النَّارِ أَصْحَبِ النَّارِ أَصْحَبِ النَّارِ الْجَنَّة أَنْ أَفْيَضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَآرِ أَوْمِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَارُوا إِنَّ اللَّهَ حَرِّمَهُمُ عَلَى الْكَفْرِينَ ﴿ الَّذِينَ النَّكِفُ النَّهُمُ الْهُوا وَّلَعْبًا وَّ غَرَّتُهُمُ الْحَادِةُ الدُّنْيَا فَالْدَوْمَ ذَنْسَهُمْ كَمَا نَسُوا لَقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَاكَانُوا بِأَيْدَنَا يَجْتَدُنُونَ ﴿ وَلَقُلْ جَنَّنَهُمْ بِكُتِّبِ فَصَّلْنَهُ عَلَى عَلَم هُدى وَ رُحْمَةً لَقُومِ يَّوْمُنُونَ هَا هَلَ يَهْظُرُونَ الَّا تَاْوِيْلُهُ يَوْمَ لَيَاتَنَي تَاوِيْلُهُ يَقُولُ الَّانِيْنَ فَسُوْلًا مَنْ قَبْلُ قَلْ جَآدَتَ رُسُلُ رَبَّنَا بِالْحَقِّ فَهَلَ لَّنَا مِنْ شُفَعَآءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا اوْنُرَنَّ فَنَعَمَلَ غَيْرَالَّني كُنَّا نَعْمَلُ قَن خَسرُوا ٱنْفُسَهُمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ١٠ إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ ٱلَّذِي خَاقَ السَّمَوٰت وَالْأَرْضَ

[ 101 ]. اور پکارینگے پہنچان نے والے ( دوزج میں جانے والے ) لوگوں کو پہنچانینگے اُنکر اُنکی پیشانیوں سے کہھنگے کہ نہ بے پرواہ کھا تمکو تمہارے جمع کھئے ہوئے لے جسپو کہ تم تکبر کرتے تھے 🔝 ( اور مہست میں جانے والوں کی طرف اشارہ کرکے دوزخ میں جانے والوں سے کہمنگے ) کھا یہی را لرگ هیں جن پر تم قسم کھاتے تھے که خدا اُنکو هرگز رحمت نہیں پہونچانے کا - ( اُسوقت خدا أن بهشت میں جانے والوں سے کہ یکا ) کہ جنت میں داخل ہو تمکر نہ کچہ تر می اور نه تم غمکهی هوگے 💯 اور پکا، کو کههنگے اهل دوزج اهل جنت کو که ذال دو هم پر تهورًا سا پاني مهن سے يا اُس مهن سے جو خدا نے تمكو ديا هي --- اهل جنت كهينگے كه خدا نے ان دانوں کو کافروں پر حرام کھا ھی 🜇 جنہوں نے تہرا لھا تھا اپنے دین کو تماشا اور کھھل اور أنکو دھوکا دیا إدنها کي زندگي نے - پھر آجکے دن أنکو هم بھول جارينگے جمسهکم ولا بھول گئے تھے اپنے ملذے کے دن کو جو یہہ ھی اور جیسھکہ وہ ھماری نشائھوں سے انکار کرتے تھے 🚰 اور بے شک هم نے أنكو لاسي كتاب ، هم نے أسكو معصل كرديا هي اپنے † علم در هدايت لم كرنے والي اور رحمت والي أن لوگوں كے لهتئ جو ايمان لانے ديں 🐼 كس بات كا ولا انتظار كرتير هين بجز أسكے ( يعني أس وعده كے ) سحيے هونهكي جسدن كه آجاويگا أسكا سحيا هونا کہدنگے و× لوگ جو پہلے سے اُسکو بھول گئے تھے بے شک آئے تھے ہمارہے پرورداکار کے وسول برحق ، پهر کیا همارے لیئے هیں شفاعت کرنے والوں میں سے تاکه هماري شفاعت كرين یا همکو پاللہ دیا جاوے ( یعنی دنیا میں ) تاکہ هم عمل کریں برخلاف (سکے جو هم عمل کرتے تھے - بے شک اُنہوں نے نقصان کیا ایفا آپ اور تھویا گیا اُسکے باس سے جو وہ افترا

کرتے تھے 🚮 بے شک تمہارا پروردگار وہ ھی جس نے پددا کھا آسمانوں کو اور زمین کو

<sup>†</sup> على عام ال يعلم منا ( تفسير ابن عباس ) سب

أوراء هدي و رحمته قال الزجاج عدي في مرضع تصب اله قصلناة هاديا رفا بوهدتم (تفسير كبير)

# فِي سَّقَةَ آيَامٍ ثُمَّ اسْتَوى عَلَى ٱلْعُرْشِ

صح (ستة ایأم) توریت مهی هی که خدا نے نور و ظلمت کو ایک دی مهی سو آسمانوں کو ایک دی مهی – زمین و هریا آسمانوں کو ایک دی مهی – زمین و هریا و اشتجار کو ایک دی مهی – حیوانات زمین پو

رهنے والے اور انسان کو ایک دن مهی پیدا کیا - یہ سب ملکر چه دن هوئے • قران مجهد میں بهی تمام چیزوں کا چه دن میں پیدا کرنا بهان کیا هی - سورة فصلت

سیس أسكي تفصیل سی هی - أس سورة میس - نور و ظلمت كا جسكا زیاده تو اثر زمین پر معصوس دوتا هی اور زمین و استجار و حیوانات دوائي و آبي و ارضي كا پیدا هونا چار دن میس میل دن میل میل مراهی غرضكه جس طرح پر یهودیوں دن میل میل دو دن میل بیان هوا هی غرضكه جس طرح پر یهودیوں

کن میں ۔ او اسمادوں اور دوائب کا دو دن میں بھان ہوا ھی عرصتہ جس طرح پر یہودیوں کا اعتقاد تھا اُسیکا بطور حکایت اُنے اعتقاد کے قرآن مجید میں ذکر آیا ھی ہ سانواں دن یہودیوں کے ھاں خدا کے آرام کرنے کا تھا جس سے یہی پایا جاتا تھا کہ گویا۔

سادواں دن یہودیوں نے ماں خدا ہے ارام درنے کا تھا جس سے یہم وزی جات تھا تھ دویا چھ دن تک کام کرنے سے حدا نھک کیا تھا یہم خیال خدا کی عظمت اور شان کے موافق درست نم تھا اسلینے اُسکی تردید کردی کہ " بے شک ہم نے پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین

درست نه تها اسلینے اُسکی تردید کردی که " بے شک هم نے پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین کو اور زمین اور کو اور جو کچهه که اُن دونوں میں هی چهه دن میں اور ولقد خلتنا السموات و الرض همکو درا بهی ماندگی نے نهیں چهوا " اور اُسکی جگهه وص بینهما فی سنة ایام ومامسنا فرایا " ثم استوی علی العرش " اُن کے پیدا کرنے کے بعد میں لغوب ( سور ق ق آیت ۳۷)

أنك اوپر حكومت و سلطنت كي — نه يهه كه تهك كر

ساتوين دن آرام كها \*

توریت میں جو چھہ بن میں دیتا کا پھدا کرنا بھان ھوا ھی اُسپر سخت اعتراضات کیئے میں اور علمی دلایل سے ثابت کیا ھی که چھہ دن میں دنیا پیدا نہیں ھوئی بلکہ بہت زیادہ عرصہ میں پیدا ھوئی ھی وہ دایات ایسی مستحکم تھیں کہ تل نہیں سکتی تھیں اسلیئے عیسائی علماء نے کبھی تو کہا کہ ھر ایک دن کی مقدار ھزار ہزار برس کی تھی مگر یہہ زمانہ بھی دنھا کے پیدا ھونے کے لیئے کافی نہ تھا اسلیئے آخرکار اُنہوں نے دن کے معنی ایک زمانہ کے لیئے ھیں جسکی مقدار مقرر نہیں کی \*

جو مسلمان عالم یہہ سمجھتے ھیں کہ خدا نے قران مجھد مھں دنھا کا پھدا ھونا جھہ دن کے عرصہ مھی بطور اخبار کے بھان کیا ھی اُنکو بھی وھی مشکلیں پیش آتی ھھی جو عیسائی علماء کو پیش آئی ھیں چنابچہ بعض عالموں نے باستدلال آیت سورہ سجدہ کے

#### جهه دن سهل پهر قايم هوا عرش يو

خھال کیا ھی که یہ، ایک دن دنیا کے ھزار برس کی برابر تھا - بعض عالموں نے دن مے ایک حالت اور ایک زمانه مراد لها هی اور یهه رائے عهسائی علماء کی اُس رائے کے مشابع ھی جس میں آنہیں نے دن سے ایک زمانہ مراد لیا ھی اور اُسکی مقدار معین نہیں کی چنانچہ تفسیر کبیر میں لکھا ھی که چھه دن سے اشارہ ھی دیکھنے والوں کی نگاہ میں چھه حالتوں کی طرف اور یہه اس طرح پر هی که آسمان و زمون اور جو کنچهه که أن مهن هي تين چهزين موائیں اور اُن میں سے هرایک کے لهائے ذات هی اور صفت ھی ۔ پس آسمان کی بلحاظ اُسکی ذات کے پیدا کرنے کے ایک حالت ھی اور بلحاظ أنكي صفات كے پيدا کرنے کے دوسری حالت هی اور یہی حال هی زمین کی ذات اور اُسکی مفات کے دیدا کرنیکہ لتحاظ سے اور اسي طرح أن دونوں كے بيچ ميں جو كنچه، هى انکی ذات و صات کے پیدا کرنیکے لحاظ سے ھی پس يهه چهه چيزس هين چهه حالنس مين سمكر چهه حالتون کي جگهه جو چهه دن کا ذکر کها هي اسکا سبب یه هی که جب انسان خاق کو دیکهتا هی تو ایک فعل سمجهمًا هي الله فعل زمانه مين واقع هوتا هي اور دي أن لفظور ميور ميور المائة تعبير كيا جاتا هي سب سے زیادہ مشہور ھی وہ اس انوں کے بیدا ہوئے کے بہلے نه رات تھی نه دن تھا - اور أيه ايسي بات هي جيسے كوئي دوسرے سے کھے کہ جس دن میں میں پیدا ہوا ہوں وہ مبارک

في ستة ايام اشارة الى ستة احرال في نظوالناظرين ردلك لأن السموات والأرض وسابينهما ثلاثة اشداء والمل واحد منها ذات و صفة فنظرا الى خلقة ذات السموات حالة ونظرا الى خلقة صفاتها اخرى و نظرا الى ذات الارض و الّی صفاتها كذلك و نظرا الى ذرات مابينهما والى صفاتها كذلك فهى سنة إشياء في ستة احوال وانما ذكر الايام لان الانسان اذا نظر الى التخلق رآلا فعلا والفعل ظرفه الزمان والايام اشهرالاز منة و إلا قبل السموات لم يكن ليل ولانهار وهذا مثل مايقول القايل لغيرة - إن يوما ولدى فيه - كان يوما مباركا-وقد بجوز ان يكون ذلك قد ولد ليلا ولا يخرج عن مرادة لان المراد هوالزمان النبي هو ظرف ولادته (تفسهر كبير تفسير سورة ستجدة) صفحه ۱۱۲-

دن تها - حالانکه ممکن هی که رات کو دهدا هوا هو مکر ایسا هونا اُسکے مطلب سے خارج نهیں هی کیونکه اُسکی مراه دن کہنے سے وہ زمانه هی جس میں وہ پهدا هوا هی \* مھرے نزدیک امر محقق یہ ھی کہ جہاں جہاں قرآن مجھد میں چھ دس کے عرصة میں دنھا کا چھدا ہونا بھان ہی وہ نه اخبار ہی اور نه کلام مقصود بلکه مضاطبیس کے اعتقاد

### يغشى الَّيْلَ النَّهَارَ

کو بطور نقل تسلیم کوکے اُسپ دلیل قایم کی هی یعنی خدا تعالی نے بہودیوں اور عیسائیوں اور ممکن هی که مشرکین کو بھی متخاطب کوکے یہم فرمایا هی که جسکی نسبت تمہارا یہم اعتقاد هی که اُس نے جهه دن مهی دنیا پیدا کی هی وهی خدا ہے واحد ذوالجلال هی متخاطبین کے مسلمہ امر سے خدا کے هونے پر اور اُسکی عظمت اور استحقاق عهادت پر استدلال کہا هی نه یہم که خدا تعالی نے بتایا می که اُس نے چهه دن میں دنیا کو پیدا کیا استدلال کہا هی نه یہم که خدا تعالی نے بتایا می که اُس نے چهه دن میں دنیا کو پیدا کیا هی یہی والے بعضیے اگلے عالموں کی بھی هی چنانچه تفسیر کبیر میں لکھا هی که ایک سوال کوئے والا یہم بوچهه سکتا هی که ان چیزوں کا چهه دن میں میں نہیں اُن یسئل فیقول کون پیدا هونا مسکن نہیں هی که اُسکو صانع کے وجود کے اثبات هی الشہاء منخلوفة فی سنة

هذه الاشهاء منذلونة في سنة پر دلیل کیا جارے - اس کا بیان کئی طرح ہر ھی - اول ايام الايمكن جعلة داؤلا على یہہ که ان محدث یعنی پهدا هوئی هوئی چیزوں سے وجوں البادت الصانع وبهانة من وجولا صانع پر دایل هونے کی وجهم یا یهم هی که وه پهدا شده ( اللول ) إن وجه دلالة هذه المتحدثات على وجودالصانع هو هیں یا یہہ هی که ممکنات سے هیں یا دونوں باتیں اُسکی حدوثها او امكانها اومجموعهما دليل هيل ليكن اس بات كا كه ولا چهه دن ميل پيدا هوئي فاما وقوع ذلك المحدوث في هیں یا ایک دامیں اُس سے بالشدیم داول پر کنچھم اثر نہوں ستة ايام ارفى يوم راحد فلااثرله هي \* \* \* پهر مصنف تفسير کبهر اس کا جواب يهه ديتے في ذلك البتة \* \* ھیں کہ خدا تعالی نے تورات کے شروع میں کہا ھی کہ اُسنے فتجوابه انه سبتحانه ذکر فی اول التوراة انه خلق السموات والارض چهه دن سهی آسمان ، زسین پهدا کیئے هیں اور اهل فيستقايام والعرب كانوا يتخالطون عرب یہودیوں کے ساتھ متخلوط موگئے تھے اور ظاهر هی که الههوى والظاهر انهم سمعوا ذلك انہوں نے یہودیوں سے یہم بات سلی تھی - پس گویا کہ منهم فكانة سبحانة يقول لانشىغلوا خدا تعالى فرماتا هي كه تم بترس كي پرستش پر مشغول بعبادة الاوثان والاصنام فان ربكم مت هو کیونکه تمهارا پروردگار ولا هی هی که جسکی هوالذي سمعتم من عقلام الناس انع هوالنبي شلق السموات والارض نسبت تم کے عقلمند لوگوں سے سفا ھی کہ بے شک وہوہ على غاية عظمتها و نهاية جلالتها ھی جس نے آسمانیں اور زمینوں کو بے انتہا عظمت اور في سنة ايام ( تفسهر كبهر ) -بهت بوی منزلت د. چهه دن میں پیدا کیا هی \*

اس بھان سے صاف ظاہر ھی کہ ستۃ ایام کا لفظ صرف نقلاً مخاطبین کے اعتقاد یا اذعان کے مطابق آیا ھی نہ بطور بھان حقیقت پس لفظ ستۃ ایام کا کلام مقصود بالذات نہیں ھی

بلکه بطور نقل و حکایت اعتقان متخاطبین آیا هی — اگر اس بات پر همیشه خهال رکها جاوے که انبها علیهم السلام کا کام نه حقایق اشها، سے بحث کرنے کا هی اور نه تمام ان چهزوں پر رد و قدح کرنے کا هی جو فی الواقع حقایق اشهاء کے برخلاف هیں بلکه اُن کا کام صوف په هی که جو چیزیں خدا کی وحدانیت اور قدرت و عظمت کے برخلاف لوگوں کے داوں میں هوں اُن کو نیست و نابوں کویں پس خلق سماوات و الارض کی نسبت جو کحچهه که مخاطبین کا اعتقاد برخلاف شان خدا تعالی تها ولا صوف تهک کر ساتریں دن اُس کا اَرام لینا تها اُسے مثانا ایک پیغمبر کو بلحاظ اپنے صاصب پیغمبری کے ضرور تها چنانچه اُس کو الفاظ " و ما مسنا من لغوب " سے مثا دیا اور باقی امور سے کچهه تعرض نہیں کیا ہس کوئی دی عقل انسان جس کو قران محید کے طرز بیان سے ذرا بھی مس هی یہ نہیں کیا ہس کوئی دی عقل انسان جس کو قران محید میں بطور بیان حقیقت کے واقع هی چ

( استوی علٰی العرش ) عرش کے معلٰی لغت میں تلخت ربالعالمیں کے ۔ اور تلخت بادشاہ کے۔ اور تلخت بادشاہ کے۔ اور عزت کے۔ اور جس سے کہ کوئی امر قایم ہو۔ اور گھر کی چھ**ت کے ۔** اور سردار قوم کے ۔۔ اور اُس چیز کے جسپر جلازہ اوتھایا جاتا ھی لکھے ھیں \*

تمام مفسرین عوش سے تنخت ربالعالمین مواد لینے هیں اور اُسکو موجود فیالنخارج سمجھتے هیں ۔ تفسیر کبیر میں لکھا هی که تمام مسلمان اسبات پر متفق هیں که آسمانوں کے اوبو ایک جسم عظیم هی اور وہ تنخت ربالعالمین هی \*

قران مجهد مهن جهان عرش كالفظ أيا هي وه دو قسم كي أيتهن ههن ايك وه جن مهن صرف عرض كا ذكر هي أول مهن على العرش كا ذكر هي أول هم أن دونون قسم كي أيتون كو اس مقام پر لكهتے هيں \*

#### آیات قسم اول جن میں صرف عرش کا ذکر هی

لاالم الا هو علية توكلت و هو رب العرش العظيم - 9 توبه - ١٣٠ \*

قال لوكان معه آلهة كما يقولون إذا لابتغوا إلى ذي العرش سبهلا – ١٧ اسري ـ ٣٣٠ . قسمتان الله رب العرش عما يصغون – ٢١ الانبياء – ٢٢ \*

قل من رب السمواب السبع و رب العرش العظيم - ٢٣ المومنون - ٨٨ \*

فتعالى الله الملك النحق الاله الا هو رب العرش الكريم - ٢٣ الموسقون - ١١٧ \*

الله لااله الا هو رب العرش العظهم - ٢٧ النمل - ٢٦ ١٠

### يَطُلُبُهُ حَثَيْثًا

و قرى الملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم و قضي بهنهم بالحقق رقهل الحمد لله رب العالدين - ٣٩ زمر - ٧٥ \*

رفقل التحمد لله وبالعادين - ٢٧ ومو - ٧٠ \* وقهم الدرجات دوالعرش - ٢٠٠ مومن - ١٥ \*

سبحان رب السموات والأرض رب العرش عما يصفون - ٢٣ زخرف - ٨٢ \*

عند ذي العرش مكين - ٨١ تكوير -- ٢٠ \*

فوالعوش المنجهان فعال لما يريد - ٨٥ بروج - ١٥ \*
والملك على ارجائها و يتحمل عرش ربك فوقهم يومهانه ثمانية - ١٩ التحاقة - ١٧ \*
الذين يتحملون العرش و من حولة يستحون بتحمد ربهم و يومنون به و يستغفرون للذين

|-1000 |

و هوالذي خانق السموات والارض في ستة ايام وكان عرشه على الماء لهبلوكم ايكم احسين عملا ــ ا ا هود ــ 9 \*

آيات قسم ثاني جن مين استري على العرش كا ذكر هي

ان ربكم الله الذي خاق السماوات والارض في ستة ايام أن أم استوى على العوش -- ٧ الاعراف ٥٢ و سورة + ا يونس ٣ هـ ا ٥٢ و سورة + ا يونس ٣ هـ الرحمن على الله على الله على العرض الرحمن فاسئل الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم استوى على العرض الرحمن فاسئل

النبي حلق السموات والرض وما بهديما في سمة إيام بماسموي على العوش الرحمن فاسئل به خبيرا - ٢٥ فوقان -- +٢ ،

الله الذي خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة ايام ثماستدى على العرش مالكم من دونه من ولي ولا شفه الله تتذكرون يدبوالامر من السماء الى الأرض ثم يعرب اليه في يوم كان مقدارة الف سنة مماتعدون - ٢٦ السجدة - ٢٣ - ٢٠ \*

هوالذي خلق السموات والأرض في سنة ايام ثماستوى على العوش - ٥٧ - حديد - ٢ \* اللمالذي رفع السموات بغير عمد ترو نها ثماستوى على العرش - ١٣ رعد - ٢ \*

الرحمن على العرش استرى - ٢٠ طه - ٢٠ \* هوالذي خلق لكم مافي الأرض جميعا ثم استرى الى السماء فسوا هن سبع سموات وهو بكل

شور عليم سـ بقر ــ ٢٨ • • أن التوقيد والذي الأخر في مورد تسور على سبع سنورك وهو بيل

قل أ انكم لتكفرون بااللي خلق الرض في يومين وتتجعلون له اندادا ذلك رب العلمين وجعل فهها رواسي من فوقها و بارك فيها وقدر فيها اقواتها في اربعة ايام سواء للسائلين

#### بلاتا هي أسنو جلد جلد

ثم اسنوى الى السماء وهي دخان فقال لها وللأرص اثنها طوعاً او كوهاً قالدا الدنها طائعهن فتضاهن سبع سموات في يومهن و اوحى في كل سماء امرها ورينا السماء الدنها بمصابه وحفطا ذلك تقديرالعزيزالعلهم - 17 فصلت - ٨ لغايت 11 \*

:اوچود اس کے کہ تمام مسلمان عوش رب العالمين کو ايک جسم عظيم موجود في التخارب فوق السمرات ماننه هدى مكر لفط استري سے نخمت در بيتها مراد نهيں لهنے - بلكه وا يقين ترتم هيل كه نه كبهي خدا أس تحت پر بهتها اور نه كبهي آينده بيته كا اورنه تحت پر أس كا بينهذا ممكن هي — تفسيو كبير مين لكها هي " ناعلمإله لايمكن إن يكون المواد منه ته كونه مستقراعلى العوش " دورنكه اگر خدا تنخت در بهته يا بينها هوا هو تو وه متناهى هوجاويگا اور جب متناهی هوگا تو حادث هوجاویگا --- اور حین معین اور جهت خاص مین محدود هوگا اور حيز اور مكان كي أس كو احتياج هوكي - پهر ولا مقدار مين عرش سے برا هوكا یا عوس اُس سے بڑا ہوگا یا دونوں برابر ہونگے ہرطوح سے خدا پو مشکل لازم آنی عی ـــ بري مشكل يهه پرتي هي كه زمين يا دنيا تو كردي هي اور جب خدا ايك تنخت پر بيثها دو ایک طرف کی دنیا کے لوگوں سے تو رہ اوپر ہوگا۔ اور دوسری طرف کی دنیا کے لوگوں سے نیتے تو سب سے اوپر ہونا اس کا متحنق نرھیگا - اسی تسم کی سولھ، دلیلیں خدا کے ننضت پر بیاہنے کے امنفاع میں تفسیر کبیر میں مقدرج ھیں - غرض کہ نمام اھل سفت و جماعت بلکه تمام فرق اسلامیه سوالے بعض کے خدا تعالم کے جارس کو ممتنع بھان کرتے دیں جس کا نتیجہ یہ کی که عرش جب سے بنا کی خالی پرا کی اور کمیشہ خالی برا رهیگا - مگر کسی نے یہم نه بطایا که پهر ولا بنایا کیوں هی اور کس کے ایئے و \* جب همارے علماء اس مشکل میں درے تو اُنہوں نے استوی اور عرش دونوں کے معنی سدلے اور کہا کہ ان آیتوں میں جن میں استوی علی العرش کا ذکو هی وہ چورا چكلا جسم عطيم جسكو نتخت رب العالمين موجود في التخارج فوق السموات قرار ديايهي موان نہیں ھی بلکہ عوش سے بادشاہت اور مملکت اور استو<sub>کا</sub> سے اُس پر استعلا یعني غلبہ و قدرت مراد هی چنانچه تفسیو کبیر میں لکھا عی که " تفال ہے کہا هی که عرش کالم فقال ( اے القفال رحمة عرب میں وہ اتنخت هی جسپر بادشاء بیٹھتا هی پهر الله عليه ) العرش في كلامهم عرش سے ملك اور سلطنت سمجهي جاتي هي كها جانا هوالسريرالذي يجلس علية الملوك هی (ثل عرشه) جبکه سلطنت میں خرابی أ جارے اور

# وَّالشَّهْ وَالْقَهْرَ وَالنَّبَ

جبكه سلطلت درست هراور كام أجها جلتا هو أور حكم نافذهر تو کهتے هیں که ( استربی علی عبشه و استقر علی سرير ملكة ) يعلي الجهي طرح ايلي سلطلت پوقايم هي اور اینے سویر مملکت پرمستقر هی۔یہ، وہ هی جو تغال کے کہا ھی اور صاحب تفسھر کبھر کہتے ھیں کہ میں کہتا هول که یهه حق اور سپچ اور صواب هی اور یهه ایسا هی جیسا که طویل قاست کے لھٹے عرب کا بھہ قول ھی ( طویل النجاد ) لنبى درتله واله اور بهت زيادة ضهافت كرنے والے كے لهثم ( كثهر الرمان ) بهت خاكستر واله أور بوزهم آدمي كے لهيم يهة كهذا كه أس كا سو بوهايه سے روشن هوگها ( استعل راسة شهيا ) ان سب الفاط سے يهه مراد فهوں هي كه ولا اپنے ظاہری معنی میں جاری میں بلکہ اُن سے یہی مران ھی کہ اصلي مقصوں کو بطور کفایه کے سمجھا دیا جارے ايساهي اس موقع پر كها جاتا هي ( استوئ على العرش ) اور مواد هي أسكي قدرت كا نافذ هونا اور أس كيخواهه کا جاري هونا -- قفال نے کہا هي الله تعالم نے جبکه سمجهایا إبني ذات اور ابني صفات اور ابني كيفهت تدبهر عالم كو أس طرحهر جس طرح كه أنهون نے اپنے ماهشاهوں اور سرداروں کو پایا تھا تو اللہ تعالی کی عظمت اُن کے دلوں مهن أسي طرحهر قاهم هوئي مكر انسب مهن يهم شرط هى كه الله تعالم كو تشبهه ندي جب الله لم فرمايا هي كه وہ عالم ھی تو اُس سے یہہ سمجھے کہ اُس سے کنچہہ منخفی نہوں هي پهر اپني سمجهه سے يهه جانا كه يهه علم الله تعالے کو فکر اور غور سے نہوں حاصل ہوا اورنہ حواس کے استمعمال سے اور جبکہ فومایا ہی کہوہ قادر ہی تو چمانا کہ وہ چھدا کرنے عالم پر اور مسکفات کے پیدا کرنے پر تادر ہی

ثم جعل العرش كذاية عن نفس الملك يقال ثل عرشه اے انتقض ملكة وفسد واذا استقام له ملكة و اطرد امرة و حكمة قالوا استوى على عرشه و استقر على سرير ملكه هذا ماتاله القعال واتول ان الذي قالة حتى وصدق وصواب وإطاهرة قولهم للرجل الطويل فالس طويل الغنجاد وللرجل الذبي يكثر الضيافة كثهر الرماد و للرجل الشهيم فلان اشتعل راسه شهبا و لهس المراد في شئي من هذه الالفاظ اجراءها على ظواهرها أنما المواد منها تعريف المقصود على سبيل الكناية فكذا ههذا يذكر الاستواءعلى العرش والمواه نغاذ القدرة وجريان المشهدة ثمقال القفال رحمه الله تعالى والله تعالى لمادل على ذاته وعلى صفاته وكهفهة تدبهرة العالم على الوجه الذي الفوة من ملوكهم وروسائهم استقر في قلوبهم عظمة الله وكمال جلاله الاان كلذلك مشروط بنفى التشبهة فاذا قال إنه عالم فهموا منه انه لايخففيعليه تعالى شئي ثم علموابعقولهم انه لم يعتصل ذلك العلم بفكرة والروية وال باستعمال هاسة واذا قال تادر علموا مله انه متمكن من ايتجاه الكايفات وتكوين الممكفات ثم علموا بعقولهم انه غنى فيذلك

#### اور ( پهدا کها ) سورج کو اور خالف کو اور سنارونتو

پھر اسی سمجھے سے بہہ جانا که الله تعالم اس ایجاد اور پیدا کرنے میں اوزاروں وغیرہ کا محتاج نہیں کی اور اس کا بھی محتاج نہیں ھی که تحجه مادہ هولی اور پھر اُس میں کچھ مدت غور کرکے کام آئے اور ایسا ھی قول هی سب صفات الله تعالے مهی جبکه اس لے خبر دی که اُس کا ایک گهر هی اُس کا حج اُن پر واجب هی اس سے انہوں نے سمنجها که اُس نے ایک جامه کو مقرر کردیا هی خدا تعالے سے سوال کرنھکے لیئے اور اُس سے اپنی حاجتیں طلب کونے کے لیئے تاکہ اُس کا قصد کریں جیسیکه بادشاہ اور سرداروں کے گہرونکا الل غرض سے قصد كرتے هيں پہر اپني عقل سے سمنجها كه ولا تشبهه سے پاك ھی اور اُس نے یہہ گہر اپنے رہنے کے ایکے نہیں بنایا ھی اُور اس گھر سے اُسکو بہت قائدہ مُہیں ھی که وہ اپنے سے گرمی یا سردی کو دفع کرے پھر جھکھ اُنکو حکم کھا، کہ اُسکی حمد کریں اور اُس کی بزرگی مانین تو اُس سے سمجھے کہ اًس نے نہایت درجہ کی تعظم کا حکم دیا ھی دہر سمتجھے که خدا تعالیے اس تحمید اور تمجید سے نه خوش هوتا ھی اور نہ اسکی ترک کرنے سے رنجھدہ ہوتا ھی ۔۔ جبکہ يهه مقدمات دوني سمجهه لهئے تو هم كهتے هيں كه الله تعالے نے زمین آسمان کو جسطرے سے چاھا پیدا کیا بغیر کسی جیگرہ کرلے اور تکرار کرنے والھکے پہر اُس نے خبر دي ( الله استريل على العرش ) يعلي ولا اللهي سلطنت دو قايم هوا مواد يهه هي كه حاصل هرئي أسكو تدبير مخلوقات جس طرح کہ اُس نے چاھا تھا۔ اور۔ ارادہ کیاتھا پس بہہ قول که عرش بر قایم هوا ایسا هی که بعد پیدایش عالم کے اپنے عرش حکومت اور عطمت پر قایم هوا پهر قفال نے

الايتجاد والمتكوين عن الالاسو الادوات وسبق المادة والمدة والفكرة والروية وهكذالقول في كل صعاته وإذا احبران له بيتا ينجب على عمادة حديثة فهموا مقه انه نصب لهم مرضعا يقصدود المسألةر بهموطلب حوايتهم كمابقص فرون بهوت الملك والووساءل ذالدعالوب ثمعلموا بعقولهم نفى النشبيه وانعلم يجعل ذلك البيت مسكنا لنفسه ولم يتنفع به في دفع اللحر والبرد بعينه عن نفسه فاذا امرهم بتحميده تمجهده فهموا منه إنه امر هم بغهاية تعظيمه ثمعلموابعقولهم افه لايفرح مذلك الشحميدو التعطيم ولايغنّم بترده و الاعراض عنه أذا عرفت هذة المقدمة فنقول انه خلق السموات والارض كماارا دوشاه من فيو مغازع والمدافع ثم اخبرانه استرئ على العرش ال حصل له تدبهرالمضارقات على ماشاء وادادفكان قوله ثم استوم علم العرش اے بعد انخلقها استوی علی عوش الملک و والعجلال أم قال القفال والدلهل على ان هذاهو المراه من قوله في سورة يونس أن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستقايام ثماستري على العرش يدبرالاسر فقوله يدبرالامر جري مجرى

## مُسَخُّرات بِأَمْرِه

کہا کہ اسبات کی دلیل کہ یہی معنی موان میں الله تعالم کے قول کے جو سورہ بونس میں ھی کہ بے شک ھمارا پروردگار وہ الله تعالي هي جسني پيدا کها آسمانون اور زمهن کو چهه دن مهي پهر قایم هوا اینے عرش پر که تمام کاموں کی تدبیر کرتا هی پس یہہ قول " که یدبرالاسر" بمفزله تفسهر کے هی جو قول استوی على العرش کے مطلب کو صاف کھولدا ھی اور اس آیت میں جسكي هم تفسير مين هين يون فرماياهي ثماستوي على العرش يغشى اللهل النهاريطلب حثهثا دعر - قايم هوا عرش دو كه چهیاتا هی راس سے دن کو که نالش کرتے تھے اُسکو دور کو والشمس والقمر مستخرات باموة - الالقالتخلق والامراور جاند اور سورچ فومانبردار ہیں اُس کے حکم کے جان تو کا أسهكے لهيئے يهدا كونا اور حكم كونا يه، اسى بور داللت كوتا هي كه أسكا يهم كهذا كه ثم استوى على العوش اسهكى طرف اشارہ هي جو همنے ذكر كيا اگر يهه اعتراض كيا جارے که تمنے قول ( استو<sub>کا</sub> علی العرش ) کو اسپر قیا**س کیا ک**ه مران هي كه ابني حكومت پر قايم هوا تو يهم لازم آيا كه پہلے پهدایش آسمان اور زمین کے اسپر قایم نہ تھا تو هم أسكا يهة جواب دينكے كه قبل پيدايش عالم كے ولا أس كے پیدا کرنے اور تکوین پر قادر تھالیکن نہیں تھا پیدا کرنے والا اور موجد اشهاء معیقه کا اسلهائے که زید کا زندہ کونا اور عمر کا مارنا اُس کو کھانا دینا اور آسکو پانی دینا یہ نہیں حاصل هوتا مگر ان احوال کے ساتھہ بس جبکہ همنے عرش کی تفسیر ملک سے کی اور ملک خود یہی احوال هیں توصحهم هی که یهه کها جاوے که اپنے ملک پر قایم ہوا بعد پھدا کرنے آسمان اور زمین کے اور یہہ جواب صحمهم هی اس موقع پر پ

النفسهرلقوله استويءعلى العرش ر قال في هذه الاية اللتي المص في تقسهرهاثم استوبن على العرض يغشى الليل النهار يطلبت حثيثا والشمس والتمرو النبجوم مستخرات باموة بالالمالنطلق والامروهذايدل على أن قواته ثماستهي على العوش اشارة الرسانكرنا فان قطل اذا حملتم قرله ثم استوى على العوش على إن إله راك استرور على الملك وجب أن يفال الله لميكن مستوياتهل خلق السموات والارض فلفا انه تعالے كان قبل خلق العالم قادراعلى تتخليقها وتكوينها اما ماكان مكوناولاموجدا الاشهاءباعيانها لارراحياء زيدواماتة عموو واطعام هذا وارواء ذلك لايتحصل الاعتدهدة الاحوال فاذا فسوناالعوش بالملك والملك بهذه الاحوال صم ان يتال انه تعالے انما استویل علی ملکہ بعد خلق السموات والأرض وهذا جواب حتى صحيم في هذالموضع ( نفسهر کبهر ) جلد ۳ صفحه - 177

#### جو تابعدار کھٹے گئے أسكے حکم كے ساته،

اب مهن نهایت ادب سے أن اورگوں لني خدمت حدی جنهوں نے أن آیتوں مهن عوش کے لفظ سے سلطنت اور مملکت سواه لي هی عوض دَرتا هوں که جن آیتوں مدی صوف لفظ " رب العوش " کا یا رب العرش العظم" کا یا " ذی العوش " کا یا " رب العرش العجمد " کا آیا هی وهاں بهی عوش کے معنی سلطات و مملکت کے کھوں کی یا " ذوالعرش العجمد " کا آیا هی وهاں بهی عوش کے معنی سلطات و مملکت کے کھوں نهدی لفئے جانے — جو ایک چوڑ ہے چکلے تخت صوحود فی التخارج کے جسکا بناتا بهی ظاهرا بیکار معلوم هوتا هی جسہر خدا نه کبهی بدتها هی نه بیتھے کا اور نه بیتھه سکتا هی لفئے جاتے هیں \*

هماري اس تقریر کے برخلاف شاید، چار آیتھی پیش موسکتی ھیں اور بھان کھا جاسکتا ھی که اُن آیتوں سیں ایسے مضامین ھیں جفکے سبب عرش کو مثل سریر بادشاھی موجود فیالنخارج تسلیم کرنیکی ضرورت پڑتی ھی ●

پہلی آیت سورہ زمر کی ھی جہاں تیاست کے حالات میں خدا نے فرمایا ھی کہ '' نو فرشتوں کو عرش کے گرد کھڑے ھوئے دیکھے کا پاکیزگی سے یاد کرتے ھیں ستھ نعریف کے اپنے رب کو '' \*

دوسري آیت سور، الحاقه کي هی جہاں خدا نے قیامت کے حال سهی فرمایا هی " اور ارتهاوینگے تهرم پروردگار کے تنخت کو اپنے اوپر آج کے دین آٹھہ " ،

تهسري آیت سورہ موس کي هی جہاں خدا نے فرمایا هی که "وہ جو اوٹهاتے هیں عرض کو اور وہ جو اوٹهاتے هیں عرض کو اور وہ جو اُسکے گرد هیں پاکیزگی سے یاد کوتے هیں تعریف کے ساتھ اپنے پروردگار کو اور اُس پر ایمان لاتے هیں اور معافی چاهتے اُن لوگوں کے لیئے جو ایمان لائے هیں " \*

چوتھی آیت سورہ هود کی هی جہاں خدا نے فرمایا هی که " وہ وہ هی جس نے پهدا کها آسمانوں اور زمین کو چھه دن میں اور اُسکا عرش تھا پانی پر " •

سورة زمر كي آيتهن جن مهن عظمت و جلال خدا كا بهان هوا هي وة سب تمثهلي هين مفسرين بهي أنكا تمثيلي هونا قبول كرتے هين حس مثلاً أس مهن فرمايا هي ، والرش حميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بهمينة ، وس ظاهر هي كه خدا كي فه متهي هي اور نه أسكا داهان هاتهه ، يهم ايك تمثيل يا استعارة يا مجاز هي جس سے مقصوه خدا كي عظمت و قدرت كا ظاهر كرنا هي نه يهم كه حقيقتاً خدا زمين كو ملهي مهن لے لهكا اور آمانين كو هاتبه يو لهمت لهكا ه

قال صاحب الكشاف الغرض

اَلَالُهُ الْخَلْقُ وَالْآمُو

ماحب کشاف نے کہا ہی که غرض اس کلام سے جب که اس سب کو پوري طرح سمجهه لے جهسا که وہ سب کے اور نہیں سمجها کچهه اس میں سے بلکه سمجها واقع هونا اول هوشی کا اور آخو هوشی کا بطور خلاصه اور انتنخاب کے که ولا دلالت هی الله تعالی کی قدرت کامله پر اور اسپر که ره برے کام جن موں سب عقد کي عقليں حدران هيں اور

من هذا الكلم أذا اخدته كما هو بتجماته و متجموعه تصوير عظمته هي الله تعالے كي عظمت كي تصوير هي اور كنه جلال والتوديف على كنه جلاله س الهي كي سمجهنے سهن توقف كرنا هي نه كه قبضة اور دائهن غهر ذهاب بالقبضة ولا بالهدهن هانهه کے حقیقی اور معازی معنوں کی طرف جانا اور النبحية حقيقة اوجهة سجاز ایسا هی هی حکم أس رواهت كا كه جبريل آئے رسول الله و گذاک حکم مایردی ان جبریل صلى الله عليه وسلم كے ياس اور كها اے ابوالقاسم الله علهة السلام جاء الى رسول الله صلعم ففال يا ابا القاسم تعالی اوتھالیگا آسمانوں کو قیامت کے دین ایک اونگلی إن الله يعسك السموات يوم بر اور سب زمهنوں کو ایک اونگلی پر اور بهاروں القهاسة على أصبع والأرضين کو ایک اونگلی پر اور درختوں کو ایک اونگلی پر على اصبع والتجدال على أصبع اور جو زمینوں کے نہیں می اُسکو ایک اونگلی پر والشبور على أصبع والثرى على اور سب خلقت کو ایک اونگلی پر پهر آنکو هلارے کا اصبع وسايوالتخلق على اصبع ثم يهزهن فيقول الاالملك فضحك پهر كيهكا كه مين هي بادشاه هون پس هفسي رسول الله رسول إلام صلعم تعتصما معاقال-صلى الله عليه وسلم تعجب كركح أس كے قول در يهر بطور ثم قرم تصديقا له وما قدروالله تصدیق اسمات کے یہم آیت پڑھی وما قدروا الله حق قدرہ حق قدرة الاية - قال صاحب الاية حد كها صاحب اشاف نے كه صرف اس وجهة سے هنسيے الكشاف وانعا ضحك افصح افصح العرب اور تعدجب کیا که اُنہوں نے اس سے بنیوز اسکے العرب وتعدجب الأنه لم يفهم اور کنچه، نهیں سمجها جو که علماء علم بهان سمنجهتے عهن مقه الا صايفهمة عاماء البيان من غير تصور امساك ولا اصبع بغهر خهال کرنے او الهانے اور اونکلی اور حرکت کے معنوں والعز والشي من ذلك ولكن فهمه وقع اول کل شی و آخره على الزبدة والتخلاصة التي هي الدلالة على القدرة الباهرة وأن الانعال العظام التي تتحير فهما الافهام ولا تكتنهها الارهام وينة فه الناو فه في سمعهم سكتى الله تعالى در أسان هي فهايت علهه هوانا لايوصل السامع الى آسان - سننے والا اُس سے وانف هوئے تک پہونچ نہمیں الرقوف علهم الأاجراء العبارة في مثل هذه الطريقة من التخميل سكتا بجز اسكے كه كلم كو اسى طريقه پر خهال مهى لانهكو قال ولا نرى بأبا في علم البهان

علود اسکے صاحب تعدیر کشاف نے ان لفظوں کی مواد اس طوح ہوان کی ہی که کہا

بولا جاوے کہا صاحب نشاف نے کہ هم علم بھان میں دوئی

كيا هي كه الله تعالم كا فيضه أس كا سلك هي جس

باب اس سے زیادہ دفیق اور لطیف نہیں پاتے میں \*

ادق ولاارق ولاالطف من هذائباب

( تفسیرکشاف صفحه ۱۲۹۷ )

فهل قبضته ملكه بالدهافع

#### جان لو که أسهك لهش بهدا كرنا هي اور حكم كرنا

مهن كوئي تكوار كرنے والا اور جهگرتے والا نههن هي اور و المنارع و بمهدة قدرته دائیں ھاتھہ ہے مراد اُس کی قدرت ھی \* ( كفاف ) - جلد دوم مغدمة صاحب تفسیر کبھر مصنف دھانے کی اس تنصریو سے کسیقدر کھا ھوگئے ھیں اور ارتام فرمانے ہوں کہ " میں کہنا ہوں کہ اس آدمی کا یہد حال که وہ متوجه، هي اپنے طربته کي خوبي بهان کرنے پر اور پھلوں کے طریقہ کی برائی بھان کونے پر نہایت ھی عجهب هي اگر أس كا بهم مذهب هي كه لفظ كے ظاهري معني كا چهررنا اور منجازي معني كي طرف جانا بغهر کسی دلیل کے جایز ہی تو یہ، تو فرآن میں طعن کرنا ہی اور قرآن کو دلال کے درجہ سے خارج کونا ھی کہ وہ کسی امر میں حصت نہیں هوسکیکا اور اگر اس کا یہم مذهب ھی که طلم میں اصل یہ ہی کہ مدنی حقیقی مواد ھوں اور معنی حقیقی سے بغیر کسی جداگانه دلیل کے پھرنا نہوں چاههئے پس بہہوهی طریته هی جسپر سب پہلے علماء نے اتفاق کیا هی پس کهاں هی وه علمجسکو ولا خاص اینا علم بهان کوتا هی اور کهان هی وه علم جسکو دوسوا نوس جانتا ھی باوصف اس کے یہ بھی خود بہت تنگ تاوطات مھی پهنسا هي اور اور بهت رکيک کلمات که هيس اگر يس کهيس كه سران يهم هي كه جب دليل سے يهه دُ ست هوديا كه لفظ قبضه اور يعن سے بہم ادلي انضا مراد نهيں هيں تو هم پر واجب هی که اسهقدر پر انتفا کریس اور جو کنچهه موان ھی اُس کے معھن کرنے میں نہ مشغرل ہوں بلکہ اس هو طريق الموهدين الذين

(1144) اقرل ان حال هذاالرجل فياتدامه على تتحسين طريقته و تقبهدم طويقة القدماء عجهب جدا فانتانكان مدهبه انمبجوز ترك طاهراللفظ و المصهرالي المجاز من غيردليل فهذاطعن في القرآن و اخراج له من أن یکون حصیة فی شمی و ان کان مذهدة إن الاصلفي الكلام النحتهية وإنه لايجوز العدول عنمالالدليل منفصل فهذا هوالطريقة التي اطبق علمها جمهور المنقدمةن فايين كالم الذي يزعم انه علمه و إين العلم الذي لم بعرفه غهر لاسع انه وتع في الماويلات العسير قو الكلمات الركهكة فان قالوا المرادانة امادل ولدليل على انه ليس المرادمين لفظ القاضة والهمدي هذه الاعضاء وجب علينا إن فكتفي بهذا القدر والنشتغل بمعدين المراد بل نفوض علمه الى لله تعالم فنقرل هذا

# النَّبْرِكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَلْمِينَ ٢

صاحب تفسير كبير كا اسقدر تاراض هونا بے فائدة هى كيرنكة هر شخص جو ظاهر لفظ كو چهوركو مجاز كي طرف ليجاتا هى أسك نزديك دليل قاطع اسبات كي هوتي هى كه اس مقام پر اس لفظ سے حقيقت مراد نهيں هى باتي رهي يهة بات كة اتف هي پر اكتفا كها جاوے اور أسكى تاريل و مراد كو خدا كے علم پر چهور ديا جاوے ايك ايسي بے معني بات هى جس سے قران مجهد كي صدها أيات كا فازل هونا لغو اور بيكار هوجاتا هى نعوذبالله منها اور صوف لغو و بهكار هي نهيں هوتا بلكة ايسا كرنا تعرف بالله ترآن مجهد كو مضحكة بنانا هى – هم قرآن مجهد مهن پرهتے هيں يد الله – وجه الله – قبضته سے يمينة اور كهتے هيں كة ان لفظوں سے بخدا كا هاتهة سے خدا كا منهة سے خدا كى ماهي سے خدا كا هاهى دو كها جاتا هى دامان هاتهة مراد فهيں هى سے جدا كا منهة سے خدا كى ماهي سے خدا كا فائل كرنا اور بغدوں كو پردوانيا هي كه اور كيا مراد هي كو معلوم رهے تو كها خاتا هى كه خدا هي كو معلوم رهے تو كها خاتا هى الفاظ كا نازل كرنا اور بغدوں كو پردوانيا هي كها ضرور تها ه

اصل منشاء اس غلطي كا يهة هي كه قران مجهد جو بالشبهة كلام الهي هي سمكو بعضي وقت اوگون كو يهة خهال نهين رهتا كه وه انسانون كي زبان مين بولا گها هي سب پس اگو وه درحقيقت انسانون كي زبان مين بولا گها هي اور درحقيقت ايسا هي هي تو جس طرح ايسے موقع پر انسان كي كلام كي معني و مراد قرار ديئے جاتے هيں أسي طرح قرآن مجهد كي الفاظ كے بهي معني و مراد قرار ديئے جارينگے ساس طرح معني قرار دينے كو تاويل كي الفاظ كي بهي معنى و مراد قرار ديئے جارينگے ساس طرح معني قرار دينے كو تاويل كهذا هي غلطي هي كيونكه درحقيقت أس مهن كيهة تاويل نهين هي بلكه همكو يقهن هي كه قابل نے أسي مواد سے وه الفاظ استعمال كيئے هيں هي

اب ميں كہما هوں كه سورة زمو ميں صوف يهي دو لفظ نهيں هيں جو مجازا استعمال

#### بركت وألا هي الله چروركار عالمونكا 📆

کیئے گئے ہیں بلتہ اور بھی بہت سے ہیں مثلا نفیج صور تھ وہ صرف استعارہ ہی وقت معین کے آجائے سے — " مقالهد السموات والارض " کا استعمال مجازا ہوا ہی اخهر سورة کا تمام مضمون بطور خطابهت کے زبان حال اہل دوزے واہل بہشت سے بیان کیا گیا ہی جهسهکم سورہ فصلت میں زمیون و آسمائی کی زبان حال سے بیان ہوا جی جہاں فرمایا ہی — " ثم استهی الی السماء وہی دخان فقال لها وللارض اثنیا طوعا او کوھا تالنا اتینا طائعیں" بوزے و بہشت میں دروازس کا ہونا اور دوزخوں اور بہشتیوں کے لیئے اُنکا کھولا جانا دوزے پر چرکیداروں کا ہونا اور دوزج میں جائے والوں کو طعنہ دینا بہشت پو دربانوں کا ہونا اور موزخ میں جائے والوں کو طعنہ دینا بہشت پو دربانوں کا ہونا اور وزخ میں جائے والوں کو طعنہ دینا میشت میں جائے والوں کو دنیاری حالات کی تمثیل سے بھان کرتا ہی اور اُس تمثیل سے میشتہ معاد کے معاملات کو دنیاری حالات کی تمثیل سے بھان کرتا ہی اور اُس تمثیل سے کو دنیا کے جیلتخانوں کی ساند سمجھنا جسپر چوکیدار اس غرض سے متعین ہوتے ہیں کو دنیا کے جیلتخانوں کی ساند سمجھنا جسپر دنیا کہ تیدی بھاگ نہ جاویں یا بہشت کو دنیا کے باغیں کی ساند سمجھنا جسپر دربان سے متعین ہوتے ہیں نہ ترکے کہ تیدی بھاگ نہ جاوی کی تور اُس میں نہ چلا جارے اُسکے پیل نه ترکے اس غرض سے متعین ہوتے ہیں کہ کوئی غور اُس میں نہ چلا جارے اُسکے پیل نه ترکے خدا کی قدرت اور عظمت اور حکمت پر بلکہ لگانا ہی جو اُسکی شان کے شایاں نہیں اور خدا کی قدرت اور عظمت اور حکمت پر بلکہ لگانا ہی جو اُسکی شان کے شایاں نہیں اور خدا کی قدرت اور عظمت اور حکمت پر بلکہ لگانا ہی جو اُسکی شان کے شایاں نہیں بھی دلیل اسبات کی ہی کہ ان الفاظ سے آئے ظاہری سعنی سورد نہیں ب

اسي طرح سررہ زمر کی اس آيت مهن که " تو فرشتوں کو عرش کے گرد کھڑے ہوئے ديکھهيگا پاکيزگي ہے ياد کرتے هيں ساتهہ تعريف کے اپنے رب کو " جو کھ دنها ميں بادشاهونکا طريقه اپني عظمت و جلال دکھانے کا يہي هی که تنخت پر بيتھتے هيں تنخت کے چاروں طوف هالي موالي کھڑے هيں بادشاہ کا ادب بنجالا رهے هيں اُسکي تعريف کو رهے هيں اُسهکي تعثيل ميں خدا نے بندوں کے سمنجھانے کے ليئے اپنے جلال و عظمت کو بتايا هی اس سے يہم مقصد نہيں نکالا جاسکتا که در حقبقت وهاں کوئي تنخت هوگا اور درحقيقت وهاں محبسم فرشتے بطور هالی مرالی کے اُسکے گرد کھڑے ہوئگے اور خدا کي تعويف ميں جو تخت پر بيتھا هوگا قصهدے پرہ رهے ہوئا ہو محتال و ممتنع قرار ديتے هيں اوربھر تخت کو اور اُسکے کہ خدا کا تخت پر بيتھا اور واقعي سمنجھتے هيں ه

سرره التعاقه كي جو آيت هي أس سے پہلي آيترن مهن خدا تعالى نے قهامت كا اور

### أَدْمُوا رَبُّكُمْ تَضَرُّعًا و خُفْيَةً

تمام دانھا کے بریاد ہوجائے کا اس طرح پر ڈکر کھا ھی کہ - صرر پہولکی جاویگی اور زمھن اور پہاڑ ریڑھ ریڑھ ہوجارینکے اور آسمان کے پرخچے اور جارینکے اور فرشتے اُسکے کناروں پو ھت جاوینگے - یہہ سفکو انسان کے خوال موں آتا ھی کہ جب سب چوز بربان هوجاويكي تو خدا كي بادشاهت س بر هوگي كها خدا كي بادشاهت هي ختم هوجاويكي؟ اس شبهة كي رفع كرني كو خدا ل أديك ساتهة فرماديا كه " و يحتمل عرش ربك فوقام بومئذ ثمانهه " يعقى چېكه سب تحچهه برباد هوجاديگا أس دن بهي تهري پروردكار كي بالشاهت ية التها جهزون پر جو أسكى مخلوق هين أسي طرح پر قايم رهيكي \*

" حمل " کے معنی اوتھانے کے ہیں مگر اُسکا استعمال شی مادی سوجود فی التخارج كي نسبت بهي هريًا هي اور شي عقلي غهر ماديي غهر موجود في التحارج پر بهي هوتا هي-جهسيكه خدا تعالى تے توريت كے عالمن كي فسبت فرمايا هي '' الذين حملوا الترراة ثم لم يتحملوها " اور جمسمكة حافظان قران كو حاملان قران يا قاضور اور مفتور كو حاملان شریعت اور گنهگاروں کی نسبت گفاهوں کا اوتهانا "حملنا اوزارا " کها جاتا هی -- پس حمل کے لفظ سے آسی چھڑ کا ارتھانا مراہ نہیں ہوتا جو مرجود فی النخارج ہو \*

جب کسیکو کسی شی کا حامل کہتے میں اُس سے اُسکا ظہور لازمی تصور کھا جاتا ھی۔ حاء الن تورات اسى ليمُّے كهتے تھے تھ أن سے احكام تورات ظاهر اور معلوم هوتے تھے اور حامالان شریعت سے احکام شریعت پس جس شی سے جو چیز ظاہر ہو اُسکو اُسکا حامل کہتے ههي — خدا کي متخلرق سے جو خدا کي سلطنت و بادشاهت ظاهر هوتي هي اُنهر حاملان عرش کا اطلاق ہوسکتا ہی ۔ پس خدا فرماتا ہی کہ جب یہہ سب چیزیں جو تم دیکھتے هو بربان هوجارینگی تب بھی خدا کی بادشامت اُسکی اور بے انتہا مخلوقات اوتھائے هوئے

"ثمانه، كا لفط صرف فصاحت كلام كے ليئے آيا هي أس سے كوئي عدد خاص مقصود نهين ھی اور اس میں بہت بتی بالفت یہہ ھی کہ اُسکے دو رکن کے یعنی اُسکے مضاف الدہ اور مضاف البه کے مضاف البه کے بدان کے محددف کرنے سے عدد غور متناهی اور اجذاس غهر محصور كا اظهار هوتا هي ـ جيسيكم ثمانية الأف يا ثمانية الأف الأف الى غيرالنهاية من المتخلوقات الغير المتحصورة - يس اس آيت سے عرش كا وجود في التحارج ثابت فهمی هوتا بلکه صرف اسقدر پایا جاتا هی که بعد فذا هونے اس تمام موجودات، کے بھی خدا

كي بالشاهت بدستور قايم رهوكي ه

تفسهر کشاف میں جو قول حسن بصري اور ضحاک کا نقل کیا هي اُس سے بهي تهيك تههک يهي مراد معلوم هوتي هي حد عم ہے بهان کي هي ـــ اُس مهر لکها هي که ـــ حسن سے مووی ہی کہ الله خرب جانقا ہی کہ وہ کتابے وعن التصمن الله اعلم أم هم اثمانية أم اسانهة الأف وعن هیں انها هیں یا آنها هزار هیں اور ضحاک سے مروي الضنحاك ثمانية صفوف لايعام هي كه آنهه صنين هين اور يهم كه أنمين كتنے هين اللهتعالى عدد هم الاالله و يجور أن بكون کے سوا اور کوئی نہیں جانما اور جانز ھی که مران ہو اٹھ الثمانية من الروح ارمن خلق روحين با اور مخارق كدا كي پس الله تعالى هي قادر اخر فروالقادر على كل خلق هي سب كي پهدايش پر پاک هي الله جسلے پهدا كها سبعمان الذي خلق الأزواج كلها هی سب جوزرں کو جبکو اوگاتی هی زمهن اور جو خرد مما تنبت الارض و من إنفسهم و مما لايعلمون تفسهر كشاف صفحه 1017 --أنكے هيں اور جنكو وے نهيں جانتے \*

سررة مومن ميں جو آيت هى وه نهايت غور طلب هي أسكے شررع مهن هي "الذين يحملون العرش " پس يحت يه هى كه الذين كا اشارة كسكي طرف هى — تمام سفسوين كه " الذين " كا اشارة فرشتوں كي طرف هى - صاحب تعسير كبهر أسكي وجهة يهان كرتے هيں كه " اس آيت سے بهلے خدا تعالى نے ايمان والوں كے ساتهة كفار كي عداوت كا حال بهان كها هى أس كے بعد عاور نسلي كے كها كه اشرف طبقات منحلومات فرشتے ههى اور خصوصاً حملة العرش ولا ايمان والوں سے نهايت محبت ركھتے هيں پس ان كمينة لوگوں كي عداوت هر كنچهة التفات كرنا نهيں جاهيئے ه

مگر تعجب بہت هی که کفار دنیا میں ایمان والوں کے ساتھہ عداوت کرتے تھے اور ایذا بهر بهرنجاتے تھے اگر اُسکے مقابل کوئی ایسی چهز بیان کی جاتی جو اُس دنیاری ایذا مهں معادنت کرسکتی تو البتہ ایک نسلی کی بات تهی مگر اُس دنیاری لکلیف کے مقابلہ میں بہت کہنا که فرشتے همارے گناهوں کی معافی چاہ رہے هیں کسطرہ پر تسلی دے سکتا هی علوہ اس کے اُس مقام پر فرشتوں کا کچھھ ذکر نہیں آیا هی اور جبکہ عرص سے سلطنت مراد لی جارے نه ایک شے مجسم موجود فی النخارج تو کوئی قرینه بهی نہیں جس سے مراد لی جارے نه ایک شے مجسم موجود فی النخارج تو کوئی قرینه بهی نہیں جس سے الذین "کا اشارہ فرشتوں کی طوف سمجھا جارے \*

قرآن منجید کا مطلب نہایت صاف هی اس سے پہلی آیتوں میں خدا نے فرمایا هی کی

إِنَّهُ لَا يُحِبُّ ٱلْمُعَدِّدِينَ ﴿ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ أَصَلَاحَهَا وَالْاعُولَا خُوفًا و طَبَعًا إِنَّ رَحَمَتِ اللَّهِ قَرِيبُ مِّنَ الْمُحْسنْيْنَ ﴿ وَ هُوَالَّنِي يَرْسِلُ الرِّيْمَ بَهُرًا بَيْنَ يَكَيْ رُحْمَة عُ حَتَّى إِذَا أَقَلَّتُ سَحَابًا ثِقَالًا سُقُنْهُ لِبَلَدِمَّيَّت فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْهَاءَ فَأَخْرَجُنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الدُّهَرُبِ كَذَاكَ نَخُوجَ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ١ ﴿ وَالْبَلَدُ الطَّيَّبِ يَخُرُجُ نَبَاتُهُ بِانْنِ رَبُّهُ وَالَّذِي خَبُثَ لَايَكُوجُ الَّا نَكِدًا كَذَٰلِكَ نُصَرِّفُ اللَّيْتِ القَوْمِ يَشْكُرُونَ آلَ اللَّهُ الْرَسَلْنَا نُوحًا الى قَوْمِ اللَّهُ اللَّالَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ

4 خدا تعالے کی نشانیوں " ( یعنی احکام ) میں کوئی جہائزا نہیں کرتا بجز کانوں کے بہر انکا شہروں میں پڑے پہرنا یعنی اُن کی خوشتالی تجہار دھوکے میں نہ 3الے • • • ھرایک امت نے اپنے رسول کے پہرنے و مار ڈالنے کا قصد کیا ھی • • • اور اُن لوگوں کی نسبت جو کانو ھیں خدا کا حکم ھوچکا ھی کہ وہ دوزے میں جائے والے ھیں •

اس کے بعد خدا نے فرمایا '' الذین یتحملون العرش '' کفار کے مقابلہ مہی ایمان والے تھے بس صاف ظاهر هی که '' الذین '' سے اهل ایمان انسان مراد هیں نه فرشتے ۔ عوش کے معنی سلطنت کے هم ابھی ثابت کرچکے هیں پس آیت کے معنی صاف ظاهر هیں که '' جو لوگ خدا کی سلطنت کو ارتہائے هوئے هیں یعنی راہ جو '' انعمت علیهم '' میں داخل هیں اور جو آس کے قریب هیں یعنی صلحا و خیار امت پاکوزگی سے الله کی تعریف کرتے هیں اور آسهر آس کے قریب هیں اور معافی چاهتے هیں اُن لوگوں کے لیائے جو ایمان لائے هیں'' الی اخرا سکے بعد پہر کافروں کا ذکر کیا هی پس قرآن مجھد میں تو اس مقام پر فرشتوں کا پتھ اسکے بعد پہر کافروں کا ذکر کیا هی پس قرآن مجھد میں تو اس مقام پر فرشتوں کا پتھ اسکے بعد پہر کافروں کے دیائے ہیں نمیس اور نا الذین کے وہ مشار الیہ هیں \*

یے شک وہ نہیں دوست رکہتا حد سے فکل جالے والیں کو آج اور ست فسان کرو زمین میں اُسکی اصلاح هوئے کے بعد اور پکارو اُسکو توکو اور اُسید رکھکو ۔ یے شک رحمت الله کی

تریب هی نهک کام کرلے والوں کے آگے اور وہ وہ هی جو مهنجتا هی هواؤں کو خوش خبری دیتے هوئهں اسکی رحمت کے آگے یہاں تک که جبوہ اوتهاتی ههی بهاری بادل کو تو هم اُسکو

لهجاتے میں مری درئی زمین کی طرف یور برساتے میں هم اُس سے پانی یور اوکاتے میں هم اُس سے بانی یور اوکاتے میں هم اُس سے هرایک طرح کے صورے — استطرح هم نکالینگے سردونکو شاید که تم نصیحت

پکرر ایک اور زمین جو اچھی ھی اُس کی کھھتی اوگتی ھی اُس کے پروردگار کے حکم ہے اور جو بری ھی اُس کے پروردگار کے حکم ہے اور جو بری ھی اُس کی نہوں اوگتی مگر تہوری سی – اسطرے ھم اولت پھور کو بھان کرتے ھیں نشانیونکو اُن لوگرنکے لیئے جو شکر کرتے ھیں (کے یہ شک ھملے بھینجا نوح کر اُسکی اَوْم کے پاس

سورة هود مين جو آيت هي جسمين چهه دن مهن آسمان و زمين كے دورا كرنے كے سالهه يهه بهي آيا هي كة " وكان عرشه على الماد " مجهه زيادة بنعث طلب نهين هي هم أودر ثابت كرچكے هيں كه ستة ايام مين آسمان و زمين كا دورا كرنا اخبار عن الخلقت نهين

هى نه كلم متصود بلكه نتلًا إعتقاد يبرد كا بهان هى - يهرد كا يهه بهي إمتقاد تها كه خداكى

روح پائي پر چهائي هوئي تهي چنانچه ترريت مهن آيا هي ه

یعلی خدا کی روح چهائی هوئی تهی پانهوں کے ملہۃ کے اوپر ۔ " مرحنت "
کے تھیک معلی مرغی کے اندے سعلے کے میں یعلی جس طرح مرغی تعام اندوں کو پروں
کے اندر لفکر اور اُن کو گھور کو بیٹہ جاتی می اُسهطرح خدا کی روح پانھوں پر تھی
اس آیت میں اُسی اعتماد یہود کی بقل هی روح کی جگھہ خدا کا عرض یعلی خدا
کی سلطلت یا غلبہ بیان موا می پس کوئی لفظ اس آیت کا عرض کے وجود خارجی هونے کا
مثیت نہیں هی ه

[ ۱۷۸ ] سروقالاعراف سـ ۷ [ ۲۷سا ] فَقَالَ لِقَوْمِ اعْدُدُوا اللَّهَ مَاكُمْ مِّنَى اللَّهِ غَيْرُهُ إِنَّنِي آحَافُ عَلَيْكُمْ عَنَىٰ اَبَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ إِلَى قَالَ ٱلْمَلَاءُ مِنْ قَوْمَةً إِنَّا لَمَريٰكَ فِي خَلْلِ مَّدِ أَي ٢٥ قَالَ لِيَقُرْمِ لَيْسَ بِي ضَلَّكُ رَّلْكِنِّي رَسُولَ مِّنْ رَبِّا عَلَمْ إِنَّ أَبَلِغُكُمْ رَسَلْتِ رَبِّي وَ أَنْصَلَى آكُمْ وَ أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَالًا تَعْلَمُونَ ١ أُومَ جَبْتُمْ أَنْ جَاءً كُمْ نَكُرُ مِّنْ رَّبِّكُمْ عَلَى وَجُلِ مَّنْكُمْ لِيَنْفَرَكُمْ وَلَتَاتَّقُوا وَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ١ فَكُنَّا وَلَا فَأَنْجَيْنُهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفَلْكِ وَ أَغَرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْيِتِنَا إِنَّهُمْ كَارُوا قُومًا عَمِينَ ﴿ وَالِّي عَالِ أَخَاهُمْ هُوِدًا قَالَ لِقُومِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَالَكُمْ مَّنَ الله غَيْرُةُ أَفَلاً تَتَّقُونَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمَةَ إِنَّا لَذَرِيكَ فَي سَفَّاهُمَّ وَّانَّا لَنَظُنَّكَ مِنَ الْكَذَبِينَ اللَّهُ قَالَ لِيَقُومِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةُ وَّلٰكَنَّنِي رَسُولَ مِّنَ رَبِّ الْعَلَمِينَ اللهُ أَبَلَّغُكُمْ رسلت رَبِّي وَأَنَا آكُمْ نَاصِحُ آمِينَ اللهَ أَرْعَجِبْتُمْ أَنْ جَآرَكُمْ نَوْكُو مِّن رَّبِكُمْ عَلَى رَجُلِ مِّنْكُمْ لِيَنْنَوْرَكُمْ وَانْكُرُوْ ٓ اِنْجَعَلَكُمْ خُلَفَادً سورة الأعراف -- ٧

پھر اُس نے کہا اے مھري قوم عبادت کرو الله کي نهوں هي تمہارے لھئے کوئي خدا سواے

مهري توم منجهكو گمراهي نههي هي ولهكن مهن تمام عالمون كے پروردگار كهطرف سے پهغمبر

ھوں 🚳 مھی تمکو اپنے پروردگار کے پیغام پھونجاتا ھوں اور تمہارے لھئے بہلائی چاھتا ھوں اور

سهن الله کے بتائے سے وہ جانتا ہوں جو تم فہمن جانتہ 🗗 کھا تم اس معن تعتجب کرتے ہو

کہ تمہارے پاس تمہارے پروردگار سے نصفحت آئی تمارے هی مهن سے ایک آدمی پر تاکہ وہ

تمکو قراوے اور ثاکه تم پرهیمز کاری کور اور تاکه تم ہر رحم کھا جارے 🕦 پھر آنھوں نے آسکو

جهتلایا پهر بحیالیا هم نے اُسکو اور جو اُسکے ساتھ، کشتی میں تھے -- اور هم نے اُن لوگوں کو

قبودیا جنہوں نے هماري نشانیوں کو جهتالیا - بے شک وہ لوگ اندهی تھے 🔐 اور ( بے شک

هم نے بههجا ) عاد کی قوم کے پاس أنکے بهائي هود کو ( هود نے ) کہا اے مهري قوم عبادت

کرو اللہ کی نہیں ھی تمہارے لیئے کوئی معبوں سواے اُس کے کیا۔ تم نہیں تارتے 🕝 اُسکی

قوم کے سرداروں میں سے اُن لوگوں نے کہا جر کافر تھے کہ بےاشک هم دیکھتے هیں تجهکو بھوتوفی

مهں اور بے شک هم گمان کرتے هيں تجهکو جهوتوں ميں سے 🕡 ( هود نے ) کہا که اے

سهري قوم صهرے ساته، بهرقوفي نهيوں هي وليكن سهي رسول هون پروردگار عالموں كي طرف

سے 🚯 پھونصاتا۔ هوں تمکو پیغام اپنے پرورد، کار کے اور بے شک: مھی تمہارے لھئے خیر خواہ

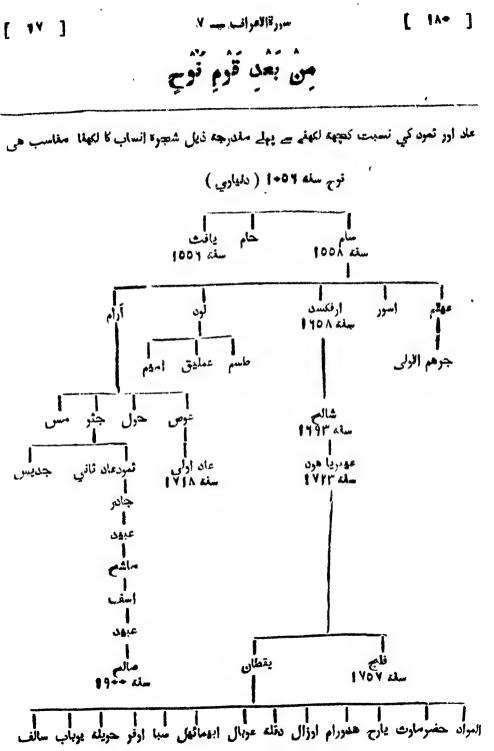
مرس امانت دار 🔞 کھا تم نے تعجب کھا کہ آوے تمہارے پاس نصفحت تمہارے پروردگار

سے ایک شخص پر تم میں سے تا که تمکو قرارے - اور یاد کرو جب تمکو کیا جانشوں

[ vo-ve ]

اس کے ۔ یہ شک موں تم پر خوف کرا موں ہوے دن کے عذاب کا 🙋 اُسکی قوم کے سرداروں

سیں سے کھا کہ ہم تجھکو دیکھتے ہیں کہلی ہوئی گمراھی سیں 🔬 ( نوح نے ) کھا کہ اے



### قوم عان اولی

عاد اولاد سام بنى نوب سے هى سسام كا بيتا آوام اور أسكا بيتا عوض اور أسكا بيتا عاد مدائم التنوبل ميں لكها هى و هو عاد بن عرص بن آوام بن سام وهم عاد الاولى — قوم عاد كي آبادى سويبها قورتا يعلي عرب كر ويتيل مهدان ميں تهى اور الاحقاف كهلاتي تهى معائم التنويل ميں اكها هى كانت مغازل قدم عاد بالاحقاف وهي رمال بين عمان و حضو موسا عرب كے نفشه ميں جو ويكستان پچام درجه طول اور بيس درجه عرض پر واقع هى ولا جگهه الاحقاف هى جهان قوم عاد آباد تهى \*

قرم عاد اولی کا واقعی زمانه بتلانا نهایت مشکل هی مگر انگریزی مورخوں نے جو توریت مهی بهان کیئے هوئے دسات کے زمانے قیم کیئے هیں اُسی حساب کی بنا پر هم به ن کرتے هیں تک سام سنه ۱۵۵۸ دنفوی میں پیدا اوا تها اور ارفکسد جو ارام کا بهائی هی سنه ۱۲۵۸ دنفوی میں بعد پس یہی زمانه قریبا ارام کی پیدایش کا خیال هوسکتا هی اور عاد دو پشت بعد ارام سے هی پس اگر ساته، برس دو پشت کے لیئے هم اضافه کریں تو طاهر ہوتا هی که عان سنه ۱۷۱۸ دنبوی یعنی اتهارهویں صدی دنفوی میں تها •

ظاہر موتا هي كه عان سنه ١٧١٨ دنبوي يعني اتهارهوين صدى دنفوي مهن تها هون جنكا نام توريت مهن عهر لكها هي وه بهي اولان سام بن نوح سے ههن عهبر كي پهدايش توريت كے حساب سے سنه ١٧٢٣ دنهوي كي هي اور اس مي ثابت هي ته عان اور هون ايك هي ز-انه مهن تهے — اسي صدي مهن نمورن نے بابل يا سريا مهن بادشاهت قايم كي تهي اور حام پدر مصريم نے مصر مهن اور عان بن عوص نے الاحقاف مهن اور عهبر يهني هون كے بيتے يقطان نے يمن اور آكے اطراف مهن — حضرموت يقطان كا ايك بيتا تها بهتی هام سے يمن كے قريب كا وه ملك جو اندين اوشن يا بعدر عوب كے كفارة پر هي جسكے فام سے يمن كے قريب كا وه ملك جو اندين اوشن يا بعدر عوب كے كفارة پر هي

### وَزَادَكُمْ فِي الْتَخَلْقِ بَصْطَةً

#### مشهور هي \*

ہم، قوم عال اولی کی فہایت قوی اور قداور تھی جیسیکہ آب بھی بعض ماکوں کے لوگ قري اور قداور هوتے هيوں بہي بات خدا انعالی نے اس قوم کی نسیت فرمائي هی ده " و زاد كم في المخلق بصطة " ( سورة اعراف ٧٧ ) أنك قد معمولي قداور آدميون س زیادہ نہ تھے -- تفسفروں میں جہ یہ بات لکھی ھی کہ چھرٹے سے چھرٹا آدمی اُن میں کا سانهه غراع کا لذیا تها۔ اور اوسط آنسي سو فراع کا لذیا تها۔ اور لذیہ سے لذیا۔ چار سو فراع کا منعض غلط ھی نہ قرآن مج**دد سے یہ** بات اثابات ھی نہ اور کسی سدد سے — قدیم علماء تے بھی اس سے انکار کیا ھی تفسیر تبیر حمین لکھا ھی '' منہم من حمل ہذا اللفط علی الزبادة في القوة و ذلك لأن القوى صفقارنة فبعضها اعظم و بعضها اضعف " يعني بعض عاامون ني ٤ زادكم في العماني بصطه ٢٠ سي أنكا زبادة قابي وقال قوم يندهم إن بكون المراد من قوله و زادكم في للخلق هونا مراد لیا هی نه لنها قد هونا - بعض عالمون نے ان لفظوں بسطة كونهم من فبيلة واحدة سے یہتہ سراد لی ہی کہ اُس قوم کے اوگ کثرت سے تھے اور متشاركين في الترة و اشدة آپسمیں محبت رہتے تھے اور ایک دوسرے نے مددگار ھوتے والتجلادة وكون بعضهم مدحما تھے اور اس ارتباط کے سبب سے گویا ایک جسم موگئے للباقيين ناصوا لهم وزوال العدارة تھے نہ یہم کم اُدکے قد دہت للبے تھے اور ولا تمام دیا کے والتخصوسة من بيذهم فانه تعالى لما خصهم بهذه الانواع س لرگوں سے زیادہ چوڑے چکلے تھے \* الفضايل والمناقب فقد قررلهم سوة النجو مين خدا تعالى نے فرمايا هي " المتركيف حصولها فصم اليقال وزادكم فعل ربك بعاد ارم ذات العماد التي لم بنذاق مثلها في في العقلق بسطة (نفسير كبرر) الدلاد ٢٠٠٠

اس آیت میں بھی اسی قوم عاد اولی کا تذکرہ ھی ۔۔ اوم عاد کے دادا کا نام ھی جو کہ متعدد قومیں عاد کے نام سے مشہور تھیں جیسیکہ ھم نے اوپو بیان کیا اسی لیئے شدا تعالی نے ایک جگھہ اس قوم کو عاد اولی کرکے بیان کیا اور اس جگھہ اُسکے دادا کے نام سے پس ارم بیان ھی یا بدل ھی لفظ عاد سے یعنی اوم کی اولاد والاعاد داتالعماد سے بھی اسیطر اُنکا قوی اور قداور ھونا بتایا ھی جیسیکہ لفظ زادہم فی التخلق بصطة سے بتایا ھی لفظ کا مخلوق قد مراد ھیں نہ لم یخلق مثلها فی البلاد سے صاف پایا جاتا ھی کہ عماد سے اُنکے مخلوق قد مراد ھیں نہ کہ کسی مکان کے مصفودی ستون سے چانجہ اکثر تفسیروں میں اور نوز تفسیر کبھر میں

#### اور ريادة قري ههكل كها المكو بيدايش مهن

جیسا که هاشیه پر منتول هی اسی کے مطابق علماد و مقسین کے اقوال نقل کدئے هیں مگر اسکے سوا اور قبل بھی هیں جون صفی خلطی سے ارم کو شهر کا نام سمجھا هی اور ذات العماد سے عمارات رفیعه سراد لی هی اور بهه محض فلط هی اسلیئے که قوم عاد اولی ریگستان میں رهتی تھی اور اُ کی کوئی عالمشان عمارتیں نه تھیں – بعض عالموں نے فلطی پر غلطی یہه کی هی که ارم کو ناخ تصور کیا هی اور لکھا سی که عدن کے پاس شداد نے بنایا تھا مگر یہه محض ناواتفیت سے لکھا هی شداد کے ناپ کا نام بھی عاد هی مگر ناواتفیت سے لکھا هی شداد کے ناپ کا نام بھی عاد هی مگر وہ اُس زمانه میں نه نها اور نه اُس نے کوئی ایسا باغ

إما أرم فهو إسم لتجد عاد و في المراد منه في هذه اللية [قوال الحدها أن المنتدمين من قبيلة عاد كانوا يسمون بعاد إلا إلى فلذلك يدمون بارم تسمية لهم باسم جدهم ( ننسور كبور) في قوله أرم وجهان ودلك لانا أن جعلناه إسم القبيلة كان قرات لرم عطف بهان لعاد وإيذانا مائهم عاد الاولى التديمة

جیسا که مفسر بیان کرتے ههی بغایا تها \*

بعض مفسوین کی بہت راہے ہی کہ قوم اوم خیموں سیں رہتی تھی اور خیموں سیں صور ہی کہ عمان یعنی استان ے ہوں جن پر خیمے کھڑے ہوتے ہیں اور عمد کی جمع عمان آنی ہی مگر اس راہے سے یہ الفاظ قران سجید کے کہ ام یتخلق منلہا فیالات اساعدت نہیں کرتے واورنت فاستر نے ایک تاریخانہ جغوانیہ عوب کا لکھا ہی اور اُس میں نویوی کے ناریخانہ جغوافیہ سے بعض حالات نقل کھئے ہیں سفہ ۱۲۴ عیسوی او سمه ۱۸۷۰ عیسوی کے درمیان یعنی مطابق سفہ ۲۸ وسنہ ۲۰ هنجری کے معاویہ این اپنی سفیان کے عہد حکومت درمیان یعنی مطابق سفہ ۲۸ وسنہ ۲۰ هنجری کے معاویہ این اپنی سفیان کے عہد حکومت میں عبدالرحمن یمن کا حاکم تھا اُس نے چند کتبے قدیم زمانہ کے یعنی و حضوموت کے نواح کے کہاتی اس میں پائے تھے اور پڑھے گئے تھے اور اوگوں نے خیال کیا تھا کہ یہہ کتبے قوم عدد کے زمانہ کے ہیں سا آنکا عربی توجمہ نویوی کے جغرافیہ میں مندرج ہی اُن میں سے عدد کے زمانہ کے ہیں سا آنکا عربی توجمہ نویوی کے جغرافیہ میں مندرج ہی اُن میں سے چند کنیوں کے ترجموں کو اُس کناب سے ہم اس مقام پر لکھتے ہیں

### ترجمه كتبة اول مندرجه جغرافه نويري

غينا زمانا في عراصة ذا القصو « بعيش غيسر ضنك ولا نزر يفيض علينا البحر با لمد زاجرا « فانهال نا مبزعاة يجر خلال نخيل باسقات نوا طرها « نفق بالقسب المجزع والتمر نصطاه صهد البر بالتخهل و القنا » و طورانصيدالأون من لجام البحر

T

### نَانُ كُرُوا الآءَ الله

و نرفل في التخز المرقم ثارة \* وفي القزاحهانا وفي التحلل التخضر يلهنا ملوك يبعدون عن التخفا \* شديد علي إهل التخيانة والغدر يقهم لنا من دين هود شرايعا \* ونؤ من الايات والبعث والنشر اذا ماعدو حسل ارضاً يريدنا \* برزنا جميعا بالمثقفة السمر نتحامي على ارلادنا و نسائنا \* على الشهب والكميق المنيق والشقر نقارح من يبغى علينا و يعتدي \* باسها فنا حتى يولون بالدبو

### درم -- ترجمة كتبة ملدرجة جغرافية نويرى

غنينا بهذا القصو دهوا فلم يكن • لنا همة إلا البلد ذوالقطف تروح علينا كل يوم هنيدة • من الابل يعشق في معاطننا الطوف و اضعانت تلك الابل شاء كانها • من الحسن ارام او البقر القطف فعشنا بهذ القصو سبعة احقب • باطيب عيش جل عن ذكوة الوصف فجأت سنون مجد بات تواحل • اذا ما مضاعام اتى اخر يقفو فظلنا كان لم نغن في الخير لمحة • فماتوا ولما يعق خف ولا ظلف كذلك من لم يشكوالله لم يزل • معالمة من بعد ساحة تعفو

### سوم - كتبه مندرجه كتاب ابي هشام

قال ابن هشام حفرالسيل عن قبر بالهمن فيه امراة في عنقها سبع منحائق سن بر وفي يديها و رجليها من الا سورة والنخلا خيل والدماليم سبعة سبعة وفي كل اصبع خاتم فهه جوهرة مثمغة و عقدراسها تابوت معلو مالا ولوج فيه مكتوب \*

#### باسمك اللهم اله حدير

إنا تاجة بنت ذي شنر بعثت مايرنا إلى يوسف

فابطا علینا فبعثت الذتی بمد من ورق لتاتینی بمد من طحون فلم تجده فبعثت بمد من بحری فلم تجده فبعثت بمد من بحری فلم تجده فامرت به فاقتفلت فلم تجده فامراة لبست حلیا من حلیی فدن سمع بی فلهر حمنی وایة امراة لبست حلیا من حلیی

### پهر ياد كرر الله كي فعمتون كو

سنة ۱۸۳۲ اتے میں سوکار انگریزی نے یمن کی پھمایش کے لیئے کچھھ انسر بھیجے آنہوں نے حضر موت مھں جو سمندر کے کفارہ پر ھی ایک پہاڑ پر ایک قلعہ کے کھندرات معلوم کھئے اور ان کھندرات میں پتھر پر کھدے ھوئے کتبے دیکھے تحصیق سے معلوم ھوا کہ وہ قلعہ حصن غراب کے نام سے مشہور ھی ( طول بلد ۲۸ درجہ ۴ دفیقہ اور عوض بلد ۱۲ درجہ ) وھاں ایک اونچی جگھ پر ایک کتبھ مٹا پرائے حرفوں میں پتھر پر کھدا ھوا جو حرف کہ کوفی حرفوں سے بھی بہت پہلے کے ھیں — اور اُس سے کسفقدر نہنچے ایک آؤر کتبہ پایا اور ایک پہاڑی کی چوئی پر ایک آؤر چہوٹھا سا کتبہ ملا علوہ اسکے حصن غراب سے پنچاس اور ایک بہاڑی کی چوئی پر ایک آؤر چہوٹھا سا کتبہ ملا علوہ اسکے حصن غراب سے پنچاس کتبہ ملا ان کتبہ ملا کو نام سے اور اُسکے دروازہ پر ایک کتبہ ملا ان کتبوں کی بعینہ نقل کرلی گئی ہ

ان کتبوں کی تصفیقات ہوتی رہی جب وہ پوھے گئے تو معلوم ہوا کہ نویوی کے جغرافیہ میں جو کتبہ اُ کی تحفوانیہ میں جو کتبہ اُ کرجمہ میں جو کتبہ کا جو کتبہ کا جو کتبہ کا جو کتبہ کا توجمہ انگریزی میں کیا گیا جسکا اُردو ترجمہ ہم اِس مقام پر لکھتے ہیں ہ

#### ترجعہ حصن غراب کے بڑے کتبہ کا

هم رہتے تھے رہتے هوئے مدت سے عیش و عشرت میں زنانہ میں اس وسیع مندل کے هماری حالت بری تھی مصیبت اور بدینختی سے بہتا تھا همارے تذک راستہ میں ،

سمددر زور سے لهراتا هوا۔ اور غصه سے الكواتا هوا همارے قلعه سے ممارے چشمه بهقے تھے گفتاتی هوئی آزاز سے گرتے تھے \*

کھجور کے بلند درختوں سے ارپر جنکے رکھوالے کثرت سے بکھھرتے تھے خشک کھجور ( یعنی اُنکی گُٹھُلیاں ) ھماری گھاٹی کی کھجور کی زمین میں وہ اپنے ہاتھ سے پھٹاتے تھے سوکھے چانول ( یعنی بوتے تھے ) \*

ھم شکار کرتے تھے پہاری بکروں کو اور نیز خرگوش کے بنچوں کو پہاریوں رسفوں اور سرکندوں سے بہکاکو بلاتے تھے جھارتی ھوئی منچہلیوں کو ،

ھم چلتے تھے آھستہ مغرور چال سے پہنے ھوئے سوئی کا کام کھئے ھوئے محتلف رنگ کے ریشمی کپڑے بالکل ریشم کے کاھی سبز رنگ کی چار خانہ دار پوشاک \*

ھمپر حکومت کرتے تھے بادشاہ جو بہت دور تھے ذلت سے اور سخت سؤا دینہ والے تھے بدکار اور مفکر آدمھوں کے اور اُنہوں نے لکھی ہمارے واسطے مطابق اصول ہود کے ۔

### لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ 🕜

عمدة فنوم ایک کتاب میں مصفرظ رهنے کے لیئے اور م یقین کرتے تھے معجزة کے بهدد میں مردوں کے بھید میں اور ناک کے سورانے کے بھید میں \*

ایک حمله کیا للهروں نے اور همکو ایدا پهوندچاتے هم اور همارے فعاض نوجوان جمع ھوکے سوار ھوکو چلے معہ ستحت اور تیز نوکدار برچھھوں کے آگے کو جھیائتے ھوئے \*

مغرور بہادر حمایتی همارے خاندانوں اور هماري بهويوں کے لڑتے هوالے داھ بی سے گهوروں یر سوار جنکی لنبی گردائی تهیں اور جو سمند اور لوهیا رنگ اور سونگ تھے \*

ہم اپذی تلماروں سے زخمی کرتے ہوئے اور چھیدتے ہوئے اپنے دشمنوں کو مہاں تک که دهارا مُرك هم نے فلم كها اور كحول دالا ان ذليل أحمدوں كو \*

ترجه أس كتبع و جر اس كتبه ك نيه كهدا هرا هي

علاحدة حصول مهى تقسيم كيا گيا اور لكها كيا سهده هاتهه سے ألبت هاتهه كي طون اور نقطه لکے هوئے بهم گهت فقم کا سوش اور وزرنا نے عرص نے چههد دالا ( یعنی زخمی ﴿ وَمِياً ﴾ أور تعتب كيا بني عك كا أور أُنك چهرون كو سياهي سے بهرميا ه

ترجمه چهرئے کتبه کا جو پهاڙي کي چرئي پر هي

دشمن کی سی نفرت سے گفاهگار آدسیوں دو \*

مم نے حمله کیا آگے کو قورآکر اپنے گھوروں کو اُنکو پانوں کے نیعچے رواد دالا \*

ترجمه کتبه کا جا نقب الحجر کے دروازہ پر هی

رهتے تھے اس محل میں اب ( ابو ) محارب اور بحثہ جبته یہ ابتدا میں تبار هوا رھتے تھے اس میں خوشی سے فرزندانہ اطاعت کے ساتھہ نواس اور ونیا حاکم اعلی حزبتال مالک محل کا جس نے فیاضی سے بنایا کارواں سوائے اور کنواں ..... اُسفے نہو بنایا عبادت خانه فوارة اور تالاب اور بنايا زنانه اين عهد مهى \*

ریورنٹ فاسٹر نے اس بڑے کنبہ کے نہجے جو کتبہ ھی اُس میں عک کا نام دیکھہ کر اس كتبه كا زمانه قرار دينم پر توجهه كي اور كها كه عك بيتًا تها عدنان كا اور مسلمانون كي حدیث کے مطابق جو ام سلمہ سے منقول می عدنان حضرت: اسمعمل کی چوتھی بھت میں تھا پس اس حساب سے کہ ایک پشت کا زمانہ تیس برس لگایا جارے تو عک یعقوب کی زندگی کے اُس زمانه میں هوگا جبکه یوسف بھی موجود تھے اور قربب پنجاس برس کے قبل أسونت کے جبکہ مصر اور اُس کے قرب و جوار کے ملکوں میں قحط ہوا تھا \*

### آاكه تم فللے باؤ 🗗

ریورنتی فاستر لکھتے ھیں کہ یوسف کی تاریخے سے همکو معلوم هوتا ھی کہ اُس زمانہ میں اسمعیل کی اولان محتقلف فرقوں اور فوسوں صین منقسم هرکو پھیل گئی تھی ۔۔۔ اور نویری کے جغوافیہ میں جو دوسوا کتبہ ھی اُس سے قنصط کا حال معلوم ہوتا ھی جس سھی ولا قوم نباہ ہوگئی۔ ان وجوہ سے وہ اُن تعبوں کو یعقوب علیہ السلام کے زمانہ کا قرار دیتے ھیں \*

جبکہ ریورنت فاستو نے یہہ تسلیم کولیا کہ یہہ کتبے قوم عاں کے عیں جسکا قوان مجھد میں ذکر ھی اور اُفکا زمانہ اُنہوں نے حضرت بعقوب کے زمانہ کے مطابق قوار دیا تو اب وہ قوان مجھد پر گویا دو اعتراض کرتے ھیں ایک یہہ کہ قوم عاد کا فوح کی قوم کے بعد ھونا جیسا کہ قوان مجھد میں بھان ھوا ھی کہ '' ان جعلکم خلفاء میں بعد قوم فوح '' محصیم فہلی ہی ۔۔۔ دوسوے یہہ کہ کتبہ سے طاہر ھوتا ھی کہ وہ لوگ اپنے بادشاھوں کے قوانیوں یو عمل کرتے تھے اور حضوت ھود کا اُن لوگوں میں جانا جیسا کہ قران مجھد میں بھان ہوا ھی کہ '' و الی عاد اخا ہم ھودا '' ثابت نہیں ھونا \*

مگر یہ، دونوں اعتراض جهسے عجهب هیں ویسے غلط بھی هیں ۔ اول یہہ که توم عاد اولی جسکا ذکر قران مجهد میں هی وہ یمن یا حضر موت میں بہیں بستی تھی ۔ یمن و حضر موت و حویلہ میں خود حضرت هود کی اولاد بستی تھی اور حضر موت اور حضر موت اور حیلہ اور سما جنکے قام سے اب تک وہ مقامات مشہور هیں حضرت هود کے ہوتے قبے ۔ اور یقطان ابن عهبر بعنی هود وهاں جاکر بسے تھے پس آنہوں نے جو ان محمور کو عاد کی قوم کے کتھے قرار دیئے هیں یہ، محدض غلطی هی \*

دوسرے بہت کہ جو زمانہ ان کتبوں کا ریورنت فاسٹر نے قرار دیا ھی وہ بھی غلظ ھی ۔۔
ام سلمہ کی روایت جسکی بنا ور ربورنت فاسٹر نے عدنان کو حضرت اسمعیل کی چوٹھی
پشت میں قرار دیا ھی و× روایت ھی غلط اور مختض نا عتبر و بے سند ھی صحیح نسب
نامہ کے بموجب جو برخیا کانب وحی ارمیا نبی نے لکھا ھی ( دیکھو خطبات احمدیہ )
اسکے مطابق عدنان باپ معد و عک کا اکتالیسویں پشت میں حضرت ابراھیم سے تہا
حضرت ابراھیم بموجب حساب مندرجہ توریت کے سنہ ۱۴۰۸ دنیوی میں پیدا ھوئے تھے
پس جو حساب نسلوں کے پیدا ھونیکا ھی اُس حساب سے عک قریبا سنہ ۱۳۲۰ دنیوی
میں جو حساب نسلوں کے پیدا ھونیکا ھی اُس حساب سے عک قریبا سنہ ۱۳۲۰ دنیوی
میں ہودہ سو برس بعد حضرت ابراھیم کے اور کتبہ میں عک پر فتح یابی نہیں
میں ھوگا یعنی چودہ سو برس بعد حضرت ابراھیم کے اور کتبہ میں عک کی بھی کئی پشت

## قَالُوا أَجِمُنُنَا لِنَعْبُنَ اللَّهُ وَحُدَةً

کے بعد کا ھی 🖈

فریری کے دوسرے کنبه کو جس میں قنعطاکا ذکر هی مسالہ فاسالہ پہلے کتبه کا تتمه سمجھتے هیں تاکه پہلے کتبه کو بھی یعتوب و یوسف کے زمانه کا قرار دیں — مگر وہ اصلی کتبه دستھاب نہیں ہوا اور نے یہ معلوم هی که وہ کہاں تھا نه یہه معلوم هی که کس خط میں تھا پس کوئی دلیل نہیں هی که نویوی کے پہلے و دوسوے کتبه کو ایک زمانه کا قرار دیا جارے \*

کنچھہ عجب فہیں کہ یہہ کتبے قوم حمہر کے ہوں جس میں سلاطین نامدار اور باوقار گذرے میں میں سلاطین نامدار اور باوقار گذرے میں اباد موا اسکا بیتا سبا تھا اور سبا کا بیتا حمیر اسکی اولاد کی سکونت حضر موت حمیر اسکی اولاد کی سکونت حضر موت میں تھی جو اسکے ایک بیتے کے نام سے مشہور می پس یہ کتبے قوم حمیر کے ہوسکتے میں نہ قوم عاد کے ساسکی تائید اس کتبہ سے موتی می جسکا ذکر ابن مشام نے کیا می جو اطراف یمن کی ایک قبر میں سے نکلا می کیونکہ اسکے شروع میں لکھا می "باسمک اللہم اللہ حمیر " اور یہہ ایک آیسا آبوت می جس سے قوم حمیر کے کتبہ مونے سے انکار می نہیں موسکنا ہ

حصن غراب کے چھوقے کتبہ میں بلاشبہہ بنی عک پر فتح پانے کا ذکر می عک جو حضرت اسمعدل کی اولان میں سے تھا اور جنکا مسکن حتجاز میں تھا معلوم ہوتا ہی که اُسکی اولان یعنی بنی عک نے کسی زمانہ میں یمن پر یا حضر موت پر حملہ کیا ہوگا زمانہ کے حساب سے معلوم ہوتا ہی که یہہ واتعہ اُس زمانہ میں ہوا جس زمانہ میں که بخت نصر نے مصر اور عرب پر حملے کیئے تھے اُس حملہ میں بنی عک کو شکست ہوئی ہوگی جسکا ذکو اس کتبہ میں ہی \*

حصن غراب کے بہے کتبہ سے جو اب بھی موجود ھی نہایت استحکام سے تو آن محید کے اس تاریخی واقعہ کا ثبوت ہوتا ھی کہ خدا تعالے نے عرب میں ھود پیغمبر کو لوگوں کی ھدایت کے لیئے مبعوث کیا تھا اور بعث و نشر کے عقاید اُنہوں نے تعلیم کھئے تھے اور جو کہ تو حمیر اور تعام بادشاھاں یمن حضوت ھود کی اُرلاد میں تھے اُن کے بادشاھوں نے اُن تمام عقاید کو جو حضوت ھود کے تعالیٰ کتابوں میں لکھے تھے جسپر وہ یقین کوتے تھے مگو انسوس ھی کہ اُن تمام عقاید کے ساتھہ آخر کو اُن لوگوں میں بت پوستی بھی

### أنهوں نے کہا که کیا تو همارے پاس آیا هی تاکه هم عبادت کریں الله واحد کی

پههل گئی تهی جسکو محدمد رسول الله نبی اخرالزمان نے تمام جزیوہ عرب سے بلکه دفیا کے بہت بڑے حصہ سے معدوم کیا اور خدا کی وحدانیت کے اصول کر ایسی وضاحت اور عمدگی سے بتا دیا جس سے اُمید ھی که اُن کے پھروں میں بت پرسنی قایم ھرنی ستنعات عقلی سے ھی اور یہی ایک اور می جس کے سبب ابراھیم خلیل الله کے پوتے اور عبدالله کے بھٹے ئے خانم الاندهاء هونے كا تا ج دهذا اور أس كے دبن نے " الهوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ينا " كا خطاب حاصل كيا وصلى الله تعالى على جدي محصد رسول الله وعلى أله و انامنهم أجمعين \*

اب ممكو أس عذاب كا بمان كونا باقى هي جو قوم عاد در نازل هوا تها اور جسكا ذكر + فارسلنا لميهم رينكاصوصا أن أينون مين آيا هي جو حاشية پر مندرج ههن † وه في إيام نحسان المذيقهم عذاب عذاب آنذھی تھی جو اُس ربگستان کے رھٹے والوں پر التخزى في التحيونال نيا ولعذاب نازل موٹی ق<sub>امی</sub> آنهه دن اور سات رات برابر آندهی چلقی الاخرة اخزى وهم لاينصرون رهي اور بُخورتي يهم بات حمال مين أ. كمتى هي كه جب ۱۸ سوره فصلت <u>۱۵ – ۱۵</u> ایسی اندھی ریکستان کے ملک میں چلی جو گرم ملک كذبت عان فكيف كان عذابي تها او جس مين نهايت سخت لوكي بهي كيفيت **هوگي** تو وھاں کے رھنے والونکا یا حال ھوا ھرگا بے شک اُن کی لاشمن ایس هی پچی هو کي که گريادرخت جوسے ارکهو کو گررزے میں جس کی تشبیه خدانے سی هی ۴۰ کانهماعتجاز وإما عان فالمكول بوياح صوصو انخل منقعر ١٠٠ كانهم اعجاز نبخل خاريه ١٠ لو كي گرمي كي مارے أن كے ددن بهاري هور بكس كُلُم هونگ جيسے لو زدة السان كا بدن مرجاتا هي جس كي تشبيه خدا نے اسطوح در دى هي كه " ماتفرمن شي اتت عليه الجعلته فان اعود وافقل اندرتهم صاعقة مثل صاعقة عان و ثمود - ٢١ كال مهم ٥٠ \* . فصلت ۱۲ -واذكر إخا عاد أن أنذر قومه

ارفكسد بن سام كي أولاد مين حضرت هود تهم اور ارام بن ساء کی اُولان مهی عان اور قوم عان تهی استوجهه سے خدا نے حصرت موں کو قدم عاد کا بھائی کہا حضرت ہوں احقاف مهن گئے جہاں درم ماد بستی تھی اور بعد پرستی

وتذر - إذا إرسلفا عليهم ريحها صوصوا في يوم ننجس ستمر -فغزع الغاس كالهم إعتجاز فدل منقعر ON-سو قالقمر ۱۹و۱ و ۲۰ -عاتمة مخوعا عليهم سبع ليال وثمانية إيام حسوماً فدي الفوم فهما صرعى كانهم اعجاز تنخل خارية - 49 سورة النحافة لاو V -

بالأحقاف وقدخلت الذكرس

بهويديه و من خلفه الانعبدوا الا

واللماني اخاف عليكم عذاب يوم

عظيم - قالو اجتنفالما فكفا عن

## وَنَذَرُ مُاكَالً يَعْبُدُ أَبَاؤً نَا

ألهتلا فاتلا بفا تعددا ان دلت کرتی تھی تین بت تھے جاکو وہ پوچتے تھے حضرت ہوں لے سن الصادقهن - قال إنما العلم أن كو بت درستي ہے منع الها اور كها كم سوالے خدا كے عندالله الملغكم ما أرسس به اور کسیکی عبادت ست کرو مجھنو خوف هی تم دو کسی ولكفى اراكم قوما تجهدون -فلما راوه عارضا تمستقبل اوديتهم دن مخت عذاب أويكا - أن لوگوں نے كها ه ديا تم اس قالوا هذا عارض معطرنا مل هو لیئے آئے هو که هم رے خداؤن سے همکو چهڙا دو اور جس **مااستعجلتم** به ريح ديمها عداب الهم ــ تدمر كل شي بار عذاب سے تم تراتے ہو اُسکر گؤ۔اگر تم سعیے ہو حضرت ہود وبها فاصدحو الايدى الامساكلهم لے کہا کہ اسکا علم تو خدا کو ھی سیں تو خدا کا پیغام تم كذلك نجري القوم الجرمهن ب تک پھوندچا دیما ھوں - ایک دن اُنہوں نے دیکیا که اُن ٢١ سورة احقاب + الغايت ٢٢ -وفي عاد اد ارسلنا عليهم الرسم • کے ریگستان کیطرف کچھہ گھٹا سی چلی آئی ہی اُنہوں نے العقيم - ماتذرس شي استعليه حیال کیا که مادل هی جو خوب برسیگا مگر وه نهایت الجعلمة كا الرب يم أ 0 سوره ذاريات - 44, 41 سختت آندهي نهي جس نے سب چيز کو اوکه ز کر وانة الملك عاد الأولى ٥٣ سورة لنحد ٥١ به این سنیوی النجم ٥١ \_

النجم ٥١ - پههدت ديا هي مكر جو بحث كه اس واقع پر او، مثل اس كے ديكر واقعات ارضى و سماوى پر هوسكتى هى جنكر قرآن متجدد ميں كسى قوم كى معصيت كے سبب سے اُس واقعه كا بطور عذاب ہے اُس قوم پر نارل هونا بيان هوا هى غورطلب هى آددهى اُرر طوفان — پهاڙبن كي آتش فشانى اُن سے ملكونكا اور قوموں كا برباد هونا ؤمين كا دينس جانا قتحط كا پرنا كسى قسم كے حشوات كا زمين ميں پر نى، ين هوا ميں پيدا همانا كسي قسم كے وباؤنكا آنا اور قومونكا هلاك هونا سب اُمو طبعى هيى جو اُن كے اسباب جمع هوجانے پر موافق قانون قدرت كے واقع هوتے رهيے هيى انسانوں كے گهار هوئے يا نهوتے سے فى الواقع اُسكو كتھه تعاتى نهيں هى اگرچه توربت ميں اور ديگر صحف انديا ميں اس قسم كے آرضي و سماوى واقعات كا سبب انسانوں كے گذاہ قوار ديگر صحف انديا ميں اس قسم كے آرضي و سماوى واقعات كا سبب انسانوں كے گذاہ قوار ديگر صحف هي مگر قوان مجيد قسم كے آرضي و سماوى واقعات كا سبب انسانوں كے گذاہ قوار ديئے هيں جومثل ايک پوشيدة ميں بہي ايسے واقعات كو انسانوں كے گذاهوں سے منسوب كرنا بالشبهة تعجب سے خالي ميں بہي ايسے واقعات كو انسانوں كے گناهوں سے منسوب كرنا بالشبهة تعجب سے خالي ميں بہي ايسے واقعات كو انسانوں كے گناهوں سے منسوب كرنا بالشبهة تعجب سے خالي نہيں هيں بہي ايسے واقعات كو انسانوں كے گناهوں سے منسوب كرنا بالشبهة تعجب سے خالي نہيں هيں ايسے واقعات كو انسانوں كے گناهوں سے منسوب كرنا بالشبهة تعجب سے خالي نہيں هيں ايسے واقعات كو انسانوں كے گناهوں سے منسوب كرنا بالشبهة تعجب سے خالي نہيں هي

اس قسم کے شبہی بلا شبہہ انسان کے دل موں پھدا ھوتے ہیں اور وہ شبہات ہے شک اسلی ھوتے میں کیونکم حوادث آرضی و سماوی حسب قانون قدرت واقع ھوتے میں اُن کو

### ارر چھرو دیں جو پرجا کرتے تھے مدارے باپ

انسانوں کے گناھوں سے کنچھہ تعلق نہیں ھونا اور نہ انسانوں کے گناہ اُن حوادث کے وقوع کا باعث ہوتے ھیں مگر ان شبہات کے پھدا عونے کا منشاء یہم ھی نہ لوگ حقیقت نبوت **اور** اُس کی غایت کے سمجھنے میں دہنے غلطی کرتے میں اور پھر اُس غلطی کی بنا ہر اُس شبہہ کر ق م کرتے ھیں ۔ نبوت عمیشه فطرت کے داہم ھوتی ھی اُس کا مقصد حقایق اشیاء کو علی ماهی علیه بیان کرنا نهین هوتا بلکه اُس کی غایت تهذیب نفس موتی هی پس جو آمور که کسی قوم مهن یا انسانوں کے خهال مهن ایسے پائے جاتے هیں جو موید تهذیب نفس کے میں گو که وہ ، طابق حقایق الخیاد علی مامی علیه کے نہوں تو انبیاء اُن سے کچھ تعرض فههل كرتي الكه ولا أسكو واللحاظ اس بات كى كه ولا مطابق حقهقت اشداء على مامي عليه ك ھی یا نہیں نظور ایک امر مسلمہ متخاطب نے تسلیم کرنے لوگونکو مدایت کرتے ہیں اس کی مثال ایسی هی جیسیکه ایک شخص بحث کرنے والا اپنے مخالف کے امر مسلمه کو باوجودیکه وہ اس کو صحیح نہ جانما ہو تسلیم کرکے مختالف ہی کے امر مسلمہ سے مختلف کو ساکت کرفا چاهے دس ایسے مواقع پر یہ سمجھنا کہ جو کچھ انبھاء نے تساہم کیا یا اُسک اپنے ، قصد كے ليئے كام - بن لائے أسيكے سطابق حقايق اشفاء بهي ههن يهه پهلى غلطي هي اور يهي غلطي باعث اس قسم کے شبہات کے پہدا ہونیکی ہوتی ہی ۔۔ مثلاً لوگ یقین کرتے تھے کہ خدا نے چہم دین میں زمین و آسمان و تمام کائفات پیدا کی ھی ۔ اب ایک، پیغمبر اُس قوم کو نصیحت کرتا هی که جس نے چهه دن میں أسمان و زمین پهدا کیئے أسهکي عبادت کرو پس أس بهان سے یہ، نتیجہ نکالنا کہ اُس پیغمبر کا بیان نسبت چہہ دن میں آسمان و زمین کی **پیدا**یش کے بطور بیان حقیقت اشیاء علی ماھی علیہ کے ھی سخت غلطی ھی کیوںکہ اُس پھعمدر نے اُس قوم کے اصر مسلمه هي کو تسليم کرکے آسمان و زمين کے پيدا کرنے واليکے استحقاق عبادت كو ثابت كيا هي •

انسان کی ابتدائی حالت کی فلاسفی پر غور کرنے سے جو وحشی قوموں کی حالت یا وحشی زمانه سے شروع هوتے هی ثابت هوتا هی که جسطرے انسان کے دامیں اپنے سے زیادہ قومی و زبر دست اشهاء کو اپنے گرد دیکھ کر کسی وجود قومی کا جسکو اُنہوں نے خدا تسلیم کیا خیال آیا هی اُسیکے ساتھ ساتھ اُسکے خوش رکھنے کے لیئے اُسیکی عبادت کا بھی خیال هوا هی اور اُسیکے ساتھ یہہ خیال بھی پیدا ہوا هی که دنیا میں جو مصیبتیں آتی هیں وہ اُس کی خالی کے اور انسانوں کے افعال سے تاراض هوجائے کے سبب آتی هیں پس یہہ خیال

## قُاتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّدِقِيْنَ ١

که تمام افات آرضی و سماوی انسانوں کے گناهوں کے سبب سے هوتی هیں ایک ایسا خهال تھا جو تمام انس نونکے داوں میں بیٹھا ہوا تھا اور اس زمانہ میں بھی جاهل قوموں کے داوں میں ریسی هی مظبوطی سے جما ہوا هی سے بہت خیال خواہ وہ حقیقت اشیار علی ماهی علیت کے مطبق ہو یا نہو ایک ایسا خیل هی جو تہذیب نفس انسانی کا نہایت موید هی اور بموجب اُس اول فطرت کے جس کے تابع انبیاء عالمهمالسلام ہوتے هیں اُزکو ضرور تھا کہ اُس امر مسلمہ کو تسلیم کرکے لوگوں تو تہذیب نفس کی هدایت کویں ۔ پس قرآن مجهد کے اس قسم کے بیانات کو جن میں حوادث آرضی و سماوی کو انسانوں کے گناهوں سے منسوب کیا هی یہ سمجھنا که رہ ایک حقیقت اشیام علی ماهی علیه کا بیان هی اُن سمجھنے والوں کی غلطی هی نه قرآن مجھد کی \*

یهه اصول جو مهنے بیان کیا ایک ایسا اصول هی که اگر وقا ذهن مهن رکها چاوے تو بهت سے مقامات قوان مجید کی اصلی حقیقت منکشف هوتی هی مکو بهه اصول ایسا نهیں هی جسکو مهن نے ایجان کها هو اور نبوت کو ماتحت فطرت قرار دیا هو بلکه اور منحققهن علماء کی دبی یهی راے هی جسکا بهان بهت مختصر طور پر ۴ سنة ایام ۴ کے بهان مهن گذرا هی مگر شالا ولی الله صاحب نے تفهیمات الهیه مهن اس اصول کو زیادة تو وضاحت سے بهان کها هی اور شالا ولی الله صاحب نے جو کنچهه اسکی نسبت لکها هی اسکا مطلب بادیل اسکے مطابق هی جو مهن نے بهان کها گو که دوندن کے طوز ادا اور طریق مطلب بادیل اسکے مطرز در جداگانه مذاق سے هو \*

ر فرمانے فیص کہ ایہ بات جان لیدی چاہیئے کہ نبوت فطرت کے ماتحت ھی جیسا کہ انسان کے کبھی دل میں بہت سے علوم اور باتیں جمکر بیاتھہ جاتی ھیں اور اُنہی پر مبنی ھوتی ھیں وہ چیزیں جو اُسپر اُسکے رویا میں فائض ھوتی ھیں پھر وہ اُن چیزوں کی صورتوں کو دیکھتا ھی جسکو اُس نے پیدا کیا ھی نہ اُسکے سوا اور کسیکو ایسے ھی جرایک قرار کا اور اُتلیم کی ایک قطرت ھی جسپر ایس باتیں پھدا کی گئی ھیں،جیسے جانور کے نہم اُنکی سب باتیں پھدا کی گئی ھیں،جیسے جانور کے نہم کہتے کو بوا جاندا اور عالم کو قدیم کہنا پہم ایک قطرت ھی

اعلم ان النبرة من تحت الفطرة كما ان الانسان قد يدخل في صميم قلبة و جنر نفسة عارم وادراكات عليها تبتنى ما يفاض عليه من رويالا فيرى الامور مشبحة بما اخترته دون غيرها كذلك كل قوم وافليم لهم فطرة فطروا عليها امورهم كلها كاستقهاح

### تو همارے پاس لے آ جس سے تو همکو بھمکی دیتا هی اگر تو هی سنچن میں سے 🕦

که قطرت هاون کی اُسپر هی اور ذبح جانور کر جائز مافنا أور عالم كو حادث كهذا فطوت هي جسپو بلتي سلم يعني عرب أبر فارس منخلرق هرئي هين نبي جو آيا كرتا هي وة أكيه علم أور اعمقادات أور اعمال من قامل كيا كرتا هي جو اُں میں سے موافق نہدیب نفس کے ہوتا ہی اُسکو ثابت رکهاهی اور أنکو وههی، اند چلا اهی اور جو که نهذیب نسس کے خلاف ہو اُس سے منع داتا ہی اور کبھی نچھے اختلاف هوجاتا هي توجهه احتلاف فهض الهي جهساكه همنے ذکر نیا هی بهیج معامله متوحه هونے مجوس کے قوای فلکهه کی جا ب او صفوجه هونے حافاء کے صلاء اعلی کینجانہ اور جہسا که همے ذکر کیا هی بعثت نبی کے عام ھونے اور حا م<sup>النب</sup>یمن کے بھان صفی بختلاف اور نبھوں کے بس نبوت أس فطو<del>ت</del> كا درست امر اراستم كونا هي ازر أسكو دراست كرنا جسقدر أسك عدد تر هود ممكن هي خواه ولاشي موم ہو حواہ گارا فطوت مذہب کے لیئے بمازلہ مانہ کے بھی مئل موم ور گوندھی <sup>م</sup>ئی نے پس تعجب تھ کو**ن**ا چاھی<u>ئے</u> احملاف احال البدء سے اور اُنکے اُس احملاف سے جو اُن امور سے ستعاق هیں جو معنزله مادہ کے هی پس اصل نبوت تہذیب نفس ک<sub>ر</sub> ہی اللہ تع لی کی عظمت کے اعتقاد سے ابر اُسکی طرف متوجه هانے سے اور اُن امور کے کرنے سے جو الله تعالم کے عذاب سے دیا اور آخرت میں بھاوے بوائي كا بدلا پہلے زمانه میں اس پو موتوف نه تها كه مریے کے بعد اُتھنے کو جانیں اور فرشتوں کو جانیں اور پچیلے زمانه میں اس پر موقوف هي كه الله به ايمان اويس اور اُسک صفات تعظیمه پر اور فیشنوں پر اور اُسکی کتابوں پر اور اُسکے سب رسولوں پر اور مرنے کے بعد اوتھنے پر ایمان

الذبح والقول بالقدم فطوة قطو الهذود عليها وحوازالذيهم والقول بعدرت العلم فطرة فطر علمها بتوسام من العوب والقارس فاثما يحثى لنبى يتامل فيما عندهم • و الاعمقاد العمل فما كان وافقا لديذببالغس بتاك موفرشدهم الهم وماكان يتحالف تهذيب النفس فالم ينهاهم عنه و قد يتحصل ١٠ ض الاحملاف من قبل اختلاف بزول الجود كما ذكرنا في ترجه السجوس الى القوى الفلكية و توجه الحاف الرالماته إلا على الفهو و ما ذكانا في عمرم بعنة النبى و خامية الحلاف سائرالجدة فالقيرلات سويمه وديثيبه وجعله كاحسن مايندفي سوء كان كالك الشي شمع أوديانا والبطع والمنة ممغؤلة المادة كاشمع والطهب فلا تعصب بالالف احال الانبياء علمهم الالم اختلاف أ ورهم عما ينعلق بالمادة فاصل العبولا تهديب النفس فاعدف تعطم الله والدجة اليهو كسسما عصى منعذاباله في الديبا والأحرة واما صبح والالسيئة ففى الدوة الأولى كان لا مدقف على معرفة البعث عدالموت ولاالملتك ، في الدورة الاحرى توقف على الايمان دالله د لصفات المعظيمية والأثكنة وكنبه ورسله قَالَ قَلْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ إِبْكُمْ رِجْسُ وَغَضَبُ اتَجَالِ الْوَنْقِي فَيْ اللّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَنِ فَي السّدَاء سَعْدَهُ وَهَا آدَمْمُ وَابَاؤُكُمْ مَانَزَلَ اللّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَنِ فَي السّدَاء سَعْدَهُ وَالدِّيْنَ مَعَمّ مَنْ الْهُ نَمْ مَنْ الْهُ نَمْ اللّهُ نَمْ مَنْ الْهُ نَمْ مَنْ الْهُ نَمْ مَنْ الْهُ نَمْ مَنْ اللّهُ نَمْ مَنْ اللّهُ نَمْ مَنْ اللّهُ اللّهَ عَلَيْهِ اللّهُ مَنْ اللّهُ عَنْدُوا اللّهُ مَنْ اللّهُ عَنْدُوا اللّهُ مَنْ اللّهُ عَنْدُوا اللّهُ مَنْ اللّهُ عَنْدُوا اللّه مَنْ الله عَيْدُلًا قَلْ جَاءَ أَنكُمْ بَدِّنَةٌ مِنْ رَبّكُمْ مَنْ اللّهُ عَيْدُلًا قَلْ جَاءَ أَنكُمْ بَدِّنَةٌ مِنْ رَبّكُمْ مَنْ اللّهُ عَيْدُلًا قَلْ جَاءَ أَنكُمْ بَدِّنَةٌ مِنْ رَبّكُمْ مَنْ اللّهُ عَيْدُلًا قَلْ جَاءَ أَنكُمْ بَدِّنَةٌ مِنْ رَبّكُمْ

والأيمان بالبعث بعد الموت اما مسئلة قدم العالم وحدوثه ومسئلة التفاسخ و مساة تدويم الذبيم حدا ومسئلة الصفات الله الني من التجدد والتنقل الصفات المتحدثة كالروية والنزول والارادة المتحددة والبداء وغير ذلك فانها كلها من الفطه والمادة فانها كلها من الفطه والمادة ليست ببحث عن ذلك بالاصالة ليست ببحث عن ذلك بالاصالة

لا.یں اور مسئلہ قدم عالم اور حدوث عالم اور مسئلہ تناسخ اور مسئلہ حرام ہونے ذبح جانور کا اور حلال ہونے ذبح جانو کا اور حلال ہونے ذبح صفات کا جو کہ بدلتہ رہنے ہیں اور صفات جو کہ حادث ہیں حیسے دیکھنا اور اوترنا اور نیا ارادہ اور ایسے ہی اور صفات پس یہہ مسئلہ فطرتی ہی اور بمنزلہ مادہ کے ہی ایسے مسائل سے اصلی طار پر دبی بنصث نہیں کرتا ہی — بہہ بیان شاہ ولی اللہ صاحب کا هماری دلیل سے بالکل مطابق ہی بلکہ یوں کہنا چاھدئے کہ ہماری دایل کا ماخذ یہی بیان ہی جو نہایت

عالى دماغي إور بلا خوف لو مة لايم كے شاة صاحب نے فرمايا هي \*

### قوم ثمون

ثمرد جسکے نام سے قرم ثمود مشہور ہوئی جثر بن آرام بن سام بن قوح کا بیدًا ہی ۔ اور عاد اول اور ہود کا ہم عصر ہی حضرت صالح بیغمبر اُسکی چہتی بشت میں ہیں اور اسلیلیئے زمانہ حضوت صالح کا اخیر اُنیسویں یا شروع بیسویں صدی دنداوی میں اور قریبا سو بوس پیشتر حضرت ابراہیم سے پایا جاتا ہی \*

( ہود نے ) کہا ہے شک تم در پڑی ہی تمہارے دروردگار سے برائی اور غضب ـ کیا تم مجھسے جھاڑتے ہو ناموں میں کہ وہ نام رکھہ لیئے میں تم نے اور نمہارے باروں نے نہیں بهيجي الله نے أدي اهي كوئي دايل - پس منتظر رهو ميں بهي تمهارے ساتيه انتظار كونے والرس ميں هوں 👣 پهر نجات دي هم نے اسكو اور أنكو جو ألكے ساتها تھے ساتها اپذي رحمت کے اور کات دی هم نے جو آن لوگوں کی جنہوں نے جھنالیا تھا هماری نشانیوں کو اور وة فه تھے۔ ایمان رالے 💋 اور ( بھھنجا ہم نے ) نمود کی قوم کے چاس اُنکے بھائی صالح کو اًس نے کیا اے مہری قوم عنادت کرو۔ اللہ ای نہیں ہی تمہارے لیئے کوئی معبود بنجز اُسکے بے شک آئی هی تمهارے لیئے ایک دایل تمهارے پروردکار کی طرف سے

قوم ثمود التحصير مهم أباد تهي اور پهار كو كهود كو أس مهن گهر بقالے تهے تقويم للبلدان میں اسمعیل ابوالفدا نے ایس حوقل کا قول نقل کیا ہی که وہ آن پہاڑی میں گیا تھا اور اُس نے اُن مکانات کو دیکھا تھا جو وہاڑ کو کھود کر بنائے تھے ۔۔ انسوس هی که سلاطهیں اسلاميه نے اس طرح پر عرب كے قديم حالات كي تصقيقات نهيں كى كچه، شبهه نهيں هرسكتا كه چزيوه عاب مهن ابهت سي ايسي چيزين مرجود اهونگي جنسے اپرانے تاريخي حالات كي صنحت بر مهت كنچهة مدد مل سكتي هي \*

عاد ارلی حضرت نوح سے پانچویں پشت میں ایا اور عاد اور ثمود دونوں آپس میں بھائی تھے قوم عاد کے برباد ھرئے کے بعد دوم ثمود نے ترقی کی تھی جسکی نسبت خدا نے فرصایا " وان کروا انجعلکم خلفاء من بعد عن " اور جو که قوم ثمون نے قوم عال کے بعد ترقی کي تھي اسي سبب سے تمون کو عاد ثاني کھتے ھئن جيسيکھ نوے کو آدم ثاني \*

حضرت صالح قوم کي هدايت کے لهئے مبعوث هوئے جو واقعات که أنکے زمانه نبوت مهل گذرے أنكا بيان مندرجه حاشيه آيتوں ميں هي أنكا خلاصه یہہ هی که حضرت صالح نے أن اوگوں سے کہا دہ اے مهري قرم کے لوگوں خدا کی عبادت کرو تمہارے لیئے اسکے سوا کوٹی خدا نہیں می - اُن لبگس نے کہا که تم تو سحرزہ هو تم تو هم هي جيسے ايک آدمي هو - اگر تم سنچے هو تو

والى ثمره اخاهم مالحا قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من أله غيرة قد جاءتكم بينة من ربكم هذه ناقةالله لكم اية فدروها تاكل في ارض الله ولا تمسوها بسوء فياخذكم عداب الهم -

عاد وبواكم في الاض تنهفنون

من سهولها قصورا و تنصدون

الجبال بهوتأ فاذكروا الارالله

ولا تعثوا في الارض مفسدين

فعقروا الذاقة وعتواعن اموردهم

وأخذنهم الرجفة فاصمحوا في دارهم جاثميني ( الاعراف )

قال یا قدم ارائیتم ان کنت

على بيئة من رئي وإباني ، نه

# هَذِهِ نَاقَتُهُ اللَّهِ لَكُمْ أَيَّةً فَذَرُوهَا تَأْكُلُ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَاتَمَسُّوهَا

# بِسُوءِ قَيْلُخُذَكُمْ مَنَاابُ آلِيْمُ اللهِ

کوئی فشانی الؤ - حضرت صالح نے کہا کہ تمہارے پاس واذكووا اذجعلكم خلفاء من يعد ایک دلیل تمہارے پروردگار کے پاس سے آئی می سیہ الله کی ارنتنی تمہارے لیئے نشانی هی اسکو چهرزدو که خدا کي زمين ميں چرتي پھر۔ — باتي رها پاني ايک دس أسكو پي اين<sub>ه</sub> ديا كرو اور ايك دن تم اي ليا كرو اور أسكو كعجهم موائى ست ديهوننچاؤ نهيس تو تمكو دكهم ديني والا عذاب پہ لے کا ۔ وہ لوگ اُس اونتنی سے تنگ آگئے أنهوں نے أسكو ذبح كر ةالا يا أسكي كونىچيى كات ديں كاء -ر<sup>گائ</sup>ی -- حضوت هود نے کہا کہ تم تھن دن اپنی جاتھ میں چین کا عذاب آنهکا وعدلا نہیں تلنے کا اُسکے معل أن پر سه خدا كا عذاب پرزا كه بري گر گراهت سے اور حد سے زیدہ بھونچال آیا اور و\* اپنے رهنے کی جگھہ میں

گھتنوں کے ال گرکو مو گئے \* قران منجید من تو یه، اصه اسیقدر هی مگر هماری منسویں نے اس قصم کو ایک تودہ طوقان بنادیا ھی جسکے لیئے کوئی معنبو سند بھی نہیں ھی - آبہوں نے قرآن مجید کے ان لفطوں کو کہ '' فاُت بایۃ ان کفت من الصادقين" أور أن لفظول كوكه " قد جائتكم بهنة مون دكم " دیکه نر بهه تصور کیا که وه اونتنی کسی عجیب و معجز طبیقه سے پیدا هرئی هرگی - کچهه عجب نهیں که پہلے سے عرب میں اُس آرنٹنی کی نسبت عصیب باتیں مشہور هونگي مفسروں ہے ان افواهي باتوں ،و قران مجدد کے اُن الفاظ کے خدال سے سمج سمجھا اور تفسیروں میں لکھدیا حالفكه أسكم الهُمُم كوئي معتبر سند فهيں هي \*

رحمة فمن الصرفي من الله أن عصهته فما زبد ونني غيو تخنسدو -- ويا قوم هن، فانقالله الم آبة فدروها تاكل في الص الله ولاتمسوها بسوء فهاخذكم عذاب دايس فعقروه فقال تممعوا في داركم ثالثة إيام ذلک وعد غیر مندوب - فلما جاء أمرنا نجينا مالسا والذين امنوا معه برحمة مذا ومن خزي يومئن ان ربك هوالفوي العزيز واخذال و ظلم االصومة

قالوا الما أنت من المستعريين ماالت الابشو منلذ فأت باية ان كست من الصادقين - قل هذه ناققلها شوب ولكم شوب يوم

فاصدحوا في د ارهم جاثمين ــ

١١ هره - ٢٧ - ١٠

يهه اونقني الله كي تمهارے لهئے نشاني هي پهر أسكو چهور دو كه كهاوے الله كي زسهن

ميں أسكو كوئي تكليف مت پهونچاؤ بهر پكويگا تمكو عذاب دكه دينے والا 📵

معاوم - ولا تمسوها بسود فهاخلكم عداب يوم عظهم - افعترو ها فاصبتحوا فادمين - فاخدام العذاب أن في ذلك اليه و- الان اكثرهم مومنين (۲۱ - اشعراه (101-104

واسا ثمون فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى فاخذتهم صاعقة العذب الهون بما كانوا يمكسمون (٢١ \_ فصلت -١٩) اقد موسلوا الذادة فعنة لهم فارتقهم واصطبر - ونبئهم أن الدء قسمة يهديم كا شوب مندعضو - فاين ا صاحبهم فعاطى نعنو - فكيف كان عذابي ونذر - إذا رسلناعليهم صيحة واحدة فكنرا كهشيم الدحتضر ( ٥٢ - سورةالقمر -(11-14)

فاما ثم د ف هلكوا بالطاغية --(9- luzica - 9)

كذبت ثمود بطغواها - اذاذبعث اشقاها - فقال لهم رسول الله دادة الله و سقياها - فكذبوه فعقروها فدمدم علههم ردهم بذنبهم فسواها

(91 -سورة الشمس-11-11) لکھا ھی کہ جہاں قرم ثمرد رھتی تھی وھاں پائی بہت کم تھا اور قہرا تھا کہ ایک دن وہ پانی اونٹنی پھا کرے اور ایک دن وہ لوگ لیا کویں اونٹنی مهن يهه عجهب صفح تهي كه ولا سارا پائي جسكو تمام لوگ بي سكتے تھے سوپ جاتي

أفهوس نے لکھا ھی که جب حضرت صالح نے بتوں کی یرستش سے آنکو منع بیا اور خدائے واحد کی پرستش کی هدایت کی تو قوم ثموں نے جس مھی کے خون حضرت صالح بھی تھے معتجرہ طلب کیا ۔ حصرت صالح لے کہا نه تم کیا چاهتے هو - اُنهبن نے اما که تم همارے تموهار کے دن ہمارے ساتھ، چلو ہم اپنے بتوں کو نکالینگے تم خدا سے معجزہ مانگذا ہم اپنے بتوں سے مانگینگے اگر تمہاری دعا کا اثر ہوا تہ ہم تمہارے صوید ہوجاو نکے اور اگر ہماری دعا کا اثر ہوا تو تہ ہمارے موید ہوجانا - اس اقرار پر دونوں شہر، کے باءر گئے اُنہوں نے اپنے بتوں سے کچھھ دعا سانگی مگر کنچیة نبوا حضرت صالع سے کہا که هم چاهتے هیں که اس بہار د اندرے میں سے ایک اربقد انکے حضرت مالع نے اُن سے اقرار لیا کہ اگر فالے تو تم اہمان لے آؤگے سب نے اقرار کیا جب بات یکی ہوگئی تو حضوت صالح لے دو رکعت نماز کی پڑھی اور خدا سے دعا مانگنی شرع کی ۔۔ وہ یہ ر کا تکری پھولنا شروع ہوا اور حاملہ کے پیت کی مانند پهول گها -- پهر پهٽا اور اُس مهن سے نهايت بوي مراثی مستندی اونندی نکلی - اور اسفوقت اس نے اپنی

بر بر کا بچا اھی دیا \* أس اونتني كا دهدا هونا هي عجيب طوح ور بهان نهين كها بلكة أسكى عجهب عجهب صفات بهي بيان كي هيي-

## وَاذْكُرُوْآ الْهِ جَعَلِكُمْ جُلْفَادَ مِنْ بَالْدِ عَالَ وَ بَوَّاكُمْ فِي الْأَرْضَ تَتَخَذُونَ مِنْ سَهُوْمٍ قَصُواً وَ تَنْصِدُونَ الْجِبَالَ بَيُوتًا فَانْكُرُوْآ الْآرَاللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَضِ مَفْسِدِينَ

تھي اور پہاڑ پر چلي جاتي تھي پھر رھال سے آتي تھي اور لوگ اُسكا دادة دھوتے تھے اور اسقدر كثوت سے دودة دونا تها كه تمام قوم كے الله بعدائے بائى كر كافي هاتا تها ،

حضوت صالتم نے کہا کہ تصاربے شہر میں ایک لڑکا پیدا دونے کو هی که تمہاری مربعه أسكے هانهه سے هوگي أنهوں نے يه، يات منكر جو لوكا يددا هوا أسك، مارة لا مهال تك كه نو

لڑکوں کو مرا جب دسواں لڑکا پہدا ہوا کہا تہ بھئی ب تو ہم نہ ریمے ، عمر دیندنی سے یہد وهي لوکا بها جستے مانه، ہے اذاي موت مولے رالي نہي \*

مهو حال ولا ارّکا برّا ،واجوان اوا الرون مهن بهنّه لگا ایک هن ولا اینے یاروں کی مجلس مهن نها اور سب نے شراب پینے کا اراء دیا اور شواب میں پانی کانے کو پانی چھا مکو وہ

دن ارنٹنی کے بانی پدننے کا تھا وہ سب پانی پی گئی تھی ایک قطرہ شراب دیں ملانے کو

بهي نهيں جهرزا تها \* أس جون كو نهايت غصه آيا ولا پهاڙ مهن گيا اور ارنتنني كر بلايا جب أئي تو أسكو

فيهم كردَالًا يه كو مجهل كاف داليل كه وه مركثي -- بهر أن در تيل دن ميل عذاب آيا بهل دن سب کے ددن سرنے موگئے -- دوسرے دن زرد هوگئے - تیسرے دن کالے هوگئے -- اسپر **بھی نہ** موے تب بھونچال آیا۔ اور آد کے سبب سے مرگئے — اس قصہ کا لغو اور مہمل **ہونا** خود اس قصه سے ظاہ، هوتا می مفسرین نے بھی اس قصه دو اگرچه لکھا هی مگر چندال اعتبار نہوں کیا معضوں نے تو " روی " کرکو لکیا می کہ یہ، لفظ خود قصم کے ضعیف اور بے ساد مونے پر دلالت کرتا می — صاحب تفسیر کبیر نے لکھا می که قران سے پایا جاتا می اعلم الاالقران قددل على ال

كه أس ارنة مى كىچه، نكچه، ايك نشاسي تهي مگر يه، فهما اية فاما ذر انها كانت اية بات که ولا کیا نشانی تهی اور کس طرح پر تهی بدان نههن مين أبي الوحوة فهو غهر مذكور هوئي مگر اتني باس معلوم هي که وه کسي نه کسي وجه والعلم حاصل بانها كانت معجزة سے مجمدور تھی ۔۔ مگر میں کہنا میں که جس وجہه سے

من وجد ما لامحالة - تدور صاحب تفسدر كدور في أسكو معجزة مافرق الغطرت قراق أمهر جلد ٣ منجيء ١١١١ اور یاد کرو جبته کیا تمکر جاندهین عاد کی تیم کے بعد اور شہوایا تمکو زمین میں ثم بنا لدنے

هو أسكم صددانين سين استعل إور پها<del>رون كو كهرد كر گهر ايس ياد كړو الله كي نعمتون كو اور</del>

ست پھرو زمون میں فسان کرتے ہوئے 3

ديا هي ولا بهي صحيح نهين هي \*

ثمون کی قوم کے بقال کی پوسقی اختمهار کی تھی اور کٹی نسلیں آنکی **بت پوستی** میں گذر گئی تھیں جب حضرت صالح نے ایسے خدائے راحد کی پرستش کی ہدایت کی جسكى نه دوئي صورت هي نه شكل هي نه أسكا وجود دكمائي ديدًا هي نه كوئي أديم پاس جاكو أعكو ديكهه سكمًا هي صرف حوال هي خرال مين ولا هي ور خيال مين بهي بينچون و بے چاوں مد ا حیز و مکان اور شکل و صورت و حوت و مدال سے تو ایک فطونی بات تھی که پشتینی ست پوست کھتے که اگر تم سعیے هو تو اُسکی نشانی لاؤ جہ کمے فی یعم سے ولا آس بن دیکھے خدا کی پرستش کریں کھونکہ بغھر کسی ظاہری وحود کے اُنکے دلکو ت**سلی** نهمی هرسکتی تھی ۔ اُنہوں نے ایک ارنتائی کو بطور سائٹ کے چھرز دیا که یہم خدا کی اونتَّني هي آور تمهارے لهنَّے خدا کي نشاني هي أسكو كسي قسم كي ا ذا صت بهونچاؤ اور چوتے پھرنے دو - معاوم ھاتا ھی کہ اس طوح پر خانوروں کے چھوڑنے کی قدیم رسم تھی عرب منعدد طرح پر ساند چهرڙتے تھے — اورتنی جب پانچ بھے جن لیتي تھي تو اُحکو بقوں کے نام پر چھوڑ دیتے تھے اور حہاں وہ چرتی چرنے دیمے تھے اور بانی پینے سے نہ ہکاتے تھے ۔ بیماری سے اچھا ہونے یا سفر سے آنے پر یا دس فرس خدمت لھنے کے بعد اونت کو بتوں کے نام پر بطور سانڈ کے چاوڑتے تھے ۔و بحدیرہ اور سائبہ اور حام کے نام سے مشہور ھیں حصرت صالمے نے بھی اسیطوے اس اوائٹنی کو چھرڑا صرف اتنا فرق کا کہ کسی بت یا کسی مختارق کے نام پر نہیں چھرزا باکه خدا کے نام پر چھرزا \*

آیت کے لفظ کے معلی معجزہ کے نہیں ہیں اور اس لیئے مصنف تفسیر کیدو کا یہہ الکھنا کہ '' وائدلم حاصل بانہا کانت معجزۃ بوجہ ما لامحالۃ '' صحیح نہوں ہی ۔۔۔ آیت کے سملی نشانی کے هیں ۔۔۔ محصد اس ابی بکو الزازی نے لفات قوان میں لاہا ہی کہ الایۃ العلمۃ و منہ قولہ تعالی ' و جعلدا اللال والفہار ایتھیں ' کہ الایۃ العلمۃ و منہ قولہ تعالی ' و جعلدا اللال والفہار ایتھیں ' اس ایتھیں نہ محجوۃ اللال الدی اللہ اللہ محجوۃ اللہ کہ رہ اونٹنی یا سانتھائی ایک محجوۃ ا

## 

### أرْسِلَ بِهِ مُوْمِنُونَ كُ

تهی جو خلاف قانون قدرت ہا مافرق الفطرت بهذا هوئی تهی قابل تسلیم نه بن هی \* دوسرا لفظ ان آیتوں - هی \* بینة میں ربکم \* کا هی – اُن الفاظ کا جو قران مجیده مهی هی ترجمه یهی هی نه " کها ( صالح نے ) اے - هري قوم عادت کوو الله کی نهیں هی تمهارے لفئے کوئي خدا سواے اسکے – به شک آئی هی تمهارے باس دلیل تمهارے بروردگار سے – یهه اوانالی الله کی تمهارے لدئم نشانی هی " اگر یهه نها جارے که ارنتانی هی راه دلیل تهی تو الفاظ لکم آبة بهکار هوجاتے هیں کیرنک اُس حالت میں صرف انفا کهنا کافی تها که قدجاءتکم بانة موربکم هذه نانة الله فذروها تاکل النے – دوسرے یهه که خدا کی تدام مخلوقات والم سی طرح پر بهدا هو خدا پر دلیل هی ارنتانی کے بعدا هوا سے گوکه وه کسی عجبب طاهر هی که قدجاءتکم بینة موربکم حدا جمله هی اور اس سے ولا دلیل مراد هی جو انبهاء اینی اُسبت کو خدا تعالی کے وجود اور اُس کے استحق ق عبادت کی نسبت اینی اُس کو خدا تعالی کے وجود اور اُس کی استحق ق عبادت کی نسبت اینی اُس کو خدا تعالی کے وجود اور اُس کی استحق ق عبادت کی نسبت بیکنچهه عانی نہیں هو، گانة الله لکم اینه الی اخراد جمله مستانفه هی اُس کو بهنة میں ربکم سے کنچه عان نہی اُس کو بهنة میں ربکم سے کنچه عانی نہیں هی \*

اگر هم یہہ بھی تسایم کرلیں کہ اُس کو بینہ من ربکہ سے تعلق هی تو بھی اُس سے کوئی نتھجہ سواے اس کے نہیں نکلتا کہ حضرت صالح نے اُس اونٹنی کو جس طرح ایک نشائی بتایا تھا اسی طرح اور اُسی سقصد سے اُس کو دلیل یا گواہ بھی کھا تھا سے بینہ کے لفظ سے اُس سانڈھنی کا معجزہ ہونا اور خلاف قانون تدرت یا ما فوق الفطرت پیدا ہونا کس طرح تسلیم ھا جاسکتا هی سے تعجب ہی کہ خدا تعلی نے تمام قصہ حضرت صالح کا بیان کیا اور جو بات سب سے مقدم اور سب سے زیادہ عجیب تھی کہ پہاڑ کو فی الفور اونٹنی کا حمل رہا اور وہ مثل حاملہ کے بیت کے پھالی شروع ہوا اور شق ہوگیا اور اونٹنی پلی پلائی ساتھہ گؤ جوزی اور معلوم نہیں کہ قدر لنبی سنڈ مسنڈ اُس میں سے بھدا ہوئی اور پھدا ہوتے ہی اپنی جوزی اور معلوم نہیں کہ قدر انہی سنڈ مسنڈ اُس میں سے بھدا ہوئی اور پھدا ہوتے ہی اپنی برائر کا بھی جن اور قدرتی مسکہ المطروف اقصر من الطرف و الجزء انصر صو الکل کو بھی

کہا اُس درم کے سرداروں میں سے اُن اوگرں نے جو تکبر کرتے تھے اُنکو جو اُن لوگوں میں سے ایمان لائے تھے جو کمزور سمجھے جاتے تھے کیا تم جانتے ہو کہ صالح اپنے پروردگار کی طرف سے بھیجا گیا ہی ۔ اُن لوگوں نے کہا کہ بیشک ہم اُسپر جو اُسکے ساتھ بھیجا گیا ہی

#### ايمان لائي هين 🗗

باطل کردیا — أس کا بھان بالکل چهور دیا – اور مفسون کو اُس کا الهام کیا کیونکه اُنہوں نے بغیر غور و فکر اور بغفر کسی معنبو سند کے اس قصه کو لکھا هی جو بغیر الهام کے اور کسی طرح لکھا نہیں جاسکتا تھا — افسوس هی که همارے مفسروں نے ایسے هی اغو یہ معنی قصوں کو قرآن مجید کی نفسیروں میں داخل کوکے مسایل مستحکمه اسلام کو مضحکه اطفال بنایا هی اور اُس کے نور عالم افرہز کو لغویات کے گرد و غبار سے دھوندلا کردیا هی – خدا اُن پر رحم کرے آمین \*

جبکہ اُن لوگیں نے اُس سانڈھنی کو مار ڈاٹا اور کفر و بت پرستی کو نچھوڑا تو حضوت صالح نے فرمایا که تم تھی دن اور چھی کرلو پھر تم پر خداکا عذاب ضرور آویکا ــ اعداد جم ایسے مقام در بیان هوتے هیں أن سِر وهي عده مقصود نهيں هوتا بلكه ايك زمانه مواد هوتا ھی اس طرح کے کلام کے یہہ معنی ہوتے ہمی کہ چند روز نم اور چدن کرو پھر تم پر عداب هوگا بدکار انسان کی نسبت بھی کہا جانا ھی که تین دن کا یا چند روز کا یہم عیش آرام ھی اور اُس سے اُس کی تمام عمر مراد ہوتی ہی اور مقصد کہم ہوتا ہی کہ مرنے کے بعد اس کا حال معلوم هوگا پس اسی طرح حضرت صالح نے فرمایا " تمتعوا فی دیار کم ثلثه ایام " \* جو أفت كه قوم ثمون بر أنى ولا شديد ، بهونچال! تها لفظ طاغية جوبعض أيتون مين هي وہ اُس کی شدت اور حد سے زیادہ ہوئے پر دلالت کرتا ہی ۔ لفظ صفحہ کا اُس ، ہونتھال کی آواز گر گراهت پر اشارہ درتا هی اور رجفہ کے معنی بھرنچال کے هیں غرضکہ جس طرح عادت الله جاري هي بهونچال کے آنے سے وہ قوم غارت هوگئي يعني أس کے بہت سے اُدمی مرکدے اور بہت سے بھی رھے ۔ قبم ثمود کے مکانات بہاروں میں بھی تھے اور میدانوں میں بھی تھے میدانوں کے مکانات پر بھونچال سے مدمہ تو ظاہر ھی مگر چہار کے اندہر کے مکانات پر بھی متعدد طوح سے صدمہ بہونیج سکتا ھی ۔ یہم واقعہ کوئی ایسا واقعہ نهه هي جسكو معجزة يا خلاف قانون تدرت يا مافرق الفطرت تصور كيا جار ابهي يهه واتعه هوا هی که اندلس کے علاقه میں ایک بهونچال کے سعب ایکہزار آدمی مراکبا \*

سررة الاعراف -- ٧.

قَالَ الَّذِينَ اسْتَكَبُرُوا إِنَّا بِالَّذِي امْنَتُمْ بِهِ كَفَرُونَ ٢٠ فَعَقُرُوا إِلَّنَاقَتُمْ وَ عَنُواعَنَ آمرِرِيهِمْ وَ قَالُوا أَصَابَحِ آئتنَا بِمَا تَعدُنَا أَنْ كُنْتَ مِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿ فَاكَنَانَهُمُ الَّرْجَفَةُ فَأَصَبَكُوا فِي دَارِ هِمْ جُنْمِينَ ﴿ فَنَوَالَى عَنْهُمْ وَقَالَ لِقَوْمِ ٱقَلَى ٱبْٱلْخُنَّكُم رِسَالَةً رَبِّي وَ نَصَحَتَ لَكُمْ وَلَكِنَ لَّاتَحِبُّونَ النُّصحيْنَ ٢ وَلُوطًا إِنْ قَالَ لَقُومَهَ أَتَاتُونَ الْفَاحِشَةُ مَاسَبَقَكُمُ بِهَا مِنْ أَحَدِ مِنَ الْعَلَمِينَ ﴿ النَّكُمْ لَتَاتُونَ الرَّجَالَ شَهُوَةً مِّنَ دُونِ النِّسَاءَ بَلْ أَنْتُمْ قُومُ مُّسْرِفُونَ 🗗 وَمَاكَانَ جُوابَ قُومَةَ الَّا آنَ قَالُوا آخُدِجُوهُمْ مِّن قَرْيَتُكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسُ يَتَطَهَّرُونَ ٢٠ فَأَنْجَيْنُهُ وَ أَهْلَهُ إِلَّا امْرَاتُهُ كَانَتْ مِنَ الْعْبِرِيْنَ ٥ وَامْطَرْزَا عَلَيْهُم مَّطَرًا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقْبَةً

الْمُجْرِمِينَ ﴿ وَالَّى مَدَّينَ أَخَاهُم شَعَيْبًا حضرت لوط کا قصم سورہ هود ميں زيادة تفصيل سے هي اور أسي مقلم پر أس سے بحث كوني زيادة مناسب هي اسلهئه،أس بحث كو سورة هود كي تنسهر مين لكهينگ مكر حضوت شعهب کے قصه کا اس مقام پر بهان کرتے هیں \*

-- حضرت ابراههم کے بیئے کا نام هی

🕡 ( و الى مدين اخاهم شعيبا ) -- مدين

کہا اُن لوگوں نے جو تکبر کرتے تھے کہ بے شک هم اُس شخص کے جسکے ساتھ ام ایمان لائے هو منکر میں 🤁 پھر اُنہوں نے اُس اونتانی کی کونچیں کات دالیں اور فافرمانی کی اپنے پروردگار کے حكم كي اور كها كه اے صالح لے أ همارے باس جو دهمكي تو همكوديتا هي اگر تو هي رسولوں میں سے 🚳 پھر پکڑا۔ اُنکو زائزالہ نے پھر صبح کی اُنہرں نے اپنے گھروں سیں ارندھے پڑے اوئے 🚯 بور ( صالح ) أن سے بور گیا اور كہا اے ميري قوم بے كمك ميں نے بھونمچا يا تمهارے پاس پهغام اپنے پروردگار کا اور خیر خراهی کی تمهارے لھئے رایکن تم دوست نہیں جاتاتے خیر خواهي كونے والوں كو 🕰 اور ( بهينجا هم نے ) لوط كو جسوقت أس نے كها اپني قوم كو كيا تم فحص کام کرتے ہو کہ اُسکو تم سے پہلے کسی ایک نے بھی جہانوں کے لوگوں میں سے نہیں کھا 👁 بے شک تم سوموں کے پاس آتے ہو شہوت رائی کو عورتوں کے سوا ہاں تم ایک قوم ھو حد سے گذری ھوئی 🕙 اور نہ تھا اُن لوگوں کا جواب بجز اسکے کہ اُنہوں نے کہا کہ فکالدو اُن کو اپنی بستی سے بے شک وہ آنمی میں اپنے تثین پاک بتائے والے 🐼 پھر نجات دی ھمنے اسکو اور اس کے لوگوں کو بنجز اُسکی عورت کے که ولا تھی پہنچھے رھجانے والوں میں اور برسایا هم لح أن در برسانا دهر دیکهه کها هوا انجام گنهگارون کا 🚳 اور ( بهینجا همنے ) مدین کے لوگوں کے پاس ان کے بھائی شعیب کو

جو قطورالا کے پیت سے قریباً سنھ 101 دنیاوی کے پیدا ہوا تھا ۔ مدین کا بیتا عیفاہ تھا جسکو بعض عربی کتابوں میں غلطی سے علقا اکھدیا ھی ۔ یہاں تک تو نسب قرریت میں مندرج ھی ( دیکھو سفر ہددایش باب ۲۵ ررس ا و ۲۲ ) اُسکے بعد قاریخ کی کتابوں میں اختلاف ھی مگر اُن اختلافات میں سے جو امو ھمارے نزدیک زیادہ تو قرین صححت ھی

[ ۲۰۲ ] قَالَ يَقُومِ اعْبُدُوا اللَّهُ مَالَكُمْ مِّنْ اللَّهِ غَيْرُةَ قُلْجَاءَ تُكُمْ بَيِّنَةً مُنْ رَّبُّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمَيْزَانَ وَلَا تَبْتَحْسُوا النَّاسَ آشَيَاءَهُمْ وَلاَ تُفْسِدُوا فِي ٱلْأَرْضِ بَعْنَ اصْلَاحِهَا ذَٰلَكُمْ خَيْرُلَّكُمْ انْكُنْتُمْ مُؤْمِنْيْنَ ﴿ وَلَاتَقَعُدُوا بِكُلِّ صَرَاطٍ تُوْعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَجِيْلِ اللَّهُ مَنْ أُمَنَ بِعِ وَتَبْغُونَهَا عُوجًا وَانْكُوْوَا انْ كُنْتُمْ قَلْيَلًا فَكُنَّرَكُمْ وَانْظُرُوا كَيْفً كَانَ عَاقَبَهُ الْمُفْسِدِينَ وَ أَنْ كَانَ طَآئَفَةُ مُنْكُمُ أَمَنُوا بِالَّذِي آرْسَاتُ بِهِ وَطَآئِفَةً أَمُّ يُؤمنُوْ ا فَاصْدِرُوْ ا حَتَّى يَكُكُمُ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْكُكِمِيْنَ قَالَ ٱلْمَلُالَّانَيْنَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهُ ٱلنَّخِرِ جَنَّكَ لِيُعْمَعَيْبُ وَالَّذِيْنَ الْمَنَّوْا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتَنَا أَوْ لَتَعُوْدُنَّ فَي مِلَّتَنَّا قَالَ ٱوَالْو كُنَّا كَارِهِينَ ٢٥ قَد أَفَتَرْيَنَا عَلَى اللَّهُ كَذَبًا أَنْ عُدْنَا فَي مَاَّتَكُمْ بَعْدَ أَنْ نَجِّينَا اللَّهُ مَنْهَا وَمَا يَكُونَ لَنَا أَنْ تُعُوْنَ

یہ، هی که عیفاه کا بیتا نوبہ یا نابت تھا — اور اُسکا بیتا ضیعون اور ضعون کے بھتے حضوت شعیب هیں پس حضرت شعیب حضرت ابراهیم سے پانتچویں پشت میں هیں \*

مدین - جہاں حضرت ابراهیم کے بیائے مدین نے سکونت اختیار کی تھی رفته رفته وهاں شہر آبان هوگیا اور مدین هي اُس شهر کا نام هوگها بطلمیوس کے جغرافیہ میں

[ 1+0 ]

سورة العراف - ٧

اًس نے کہا اے میری توم عبادت کرو اللہ کی نہیں دی تمہارے لیئے کوئی معبود بجز

اس کے - بے شک آئی ہی تمہارے باس دلیل تمہارے پروردگار سے پھر پررا کرو پیمانه کو

اور توازو کو اور کم ست دو لوگوں کو اُن کی چهزیس اور نه فسان کرو زمین سهن اُس کی

املاح ہوجائے کے بعد یہہ می بہتر تمہارے لیئے اگر تم ایمان والے هو 🕡 اور ست گھات میں

بهتهر هر رسته میں که دراتے هو اور بدد کرتے هو الله کے رسته سے اسکو جو اس کے ساتهه ایمان

الیا هی اور چاهته هو اُس میں کجروی - اور یاد کرو جبکه تم تھ تهرور پهر زیاده کردیا

تمكو اور ديكهو كها هوا انجام فسان كونے والوں كا 🕼 اور اگر 🏿 هى تم سهى كوئي گروة كه ايمان

لایا ھی اُسپر جس کے ساتھہ میں بھنجا گیا ہوں۔ اور کوئی گروہ کہ نہیں ایمان لایا نہ صبر

کرو یہاں تک که حکم کرے اللہ هم میں اور وہ بہت اچها حکم کرنے والا هی 🚯 کہا اُس قوم

کے سرداروں میں سے اُن لوگوں نے جو تکبر کرتے تھے که ضرور مم تجهکو نکالدینگے اے شعیت

اور أن لوگوں كو جو ايمان لائے هيں تورے ساته، اپني بستي سے يا يه، كه پهر أجاؤ تم همارے

دین میں - شعیب نے کہا گو که هم کواهیت کونے والے هوں 🚳 بے شک هم نے جهوتا انترا

كها هوكا الله پر اكر هم پهر أجارين تمهارت دين مهى بعد اس كے كه نجات دي همكو

الله نے اُس سے - اور نہوں هوسكتا همارتے لوئے كه هم پهر آجاويں

( مودیانا ) أس شهر كا نام لكها هي ولا شهر بعصر قلوم كے كنارلا سے كسهقدر فاصله يو حجاز عرب میں راقع کی کوا سینا کے جارب مشرق میں آب یہ شہر بالکل ریران کی کچھے نشان کھنڈرات وھاں اب بھی موجود ھیں اور کہتے ھیں که وھار، ایک تدیم کانواں موسی

کے وقت کا بھی منوچوں ھی ۔

[ 1+1 ] سورة العراف ب ٧ - ١٩٣٠٨٧ ] فَيْهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءُ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عَلْمًا عَلَى اللَّهُ تُوكَّلْنَا وَبَيْنَا وَنَيْنَا وَبَيْنَ قُومِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِيْنَ ﴿ وَقَالَ الْمَلَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهُ لَئِنِ الَّبَعْمَةُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِنَّالَّتَحْسِرُونَ ۞ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِ هِمْ جُنْمِينَ ﴿ الَّذِينَ كَنَّا بُوْ السَّعْيَبَا كَانَّامُ يَغْنَوْ ا فَيْهَا ٱلَّذِينَ كَنَّابُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخُسِرِينَ ٢ فَتُولِّي عَنْهُمْ وَقَالَ لِيَقُومِ لَقُن أَبْلَغْتِكُمْ رِسَلْت رَبِّي وَنَصَحَتُ أَكُمْ فَكَيْفَ أُسَى عَلَى قُوْمٍ كُفَرِيْنَ ﴿ وَمَا آرْسَلْنَا فِي قَرْيَةً مِّنْ نَّبِي الَّآ أَخُذُنَا أَهْلَهُ الْبَاسَاءَ وَالضَّرَّاءَ لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّءُونَ ١ أَمَّ الْمَالَا مَكَانَ السَّيْمَةُ ٱلْحَسَنَةَ حَتَّى عَفُوارَّ قَالُوا قَدْمَسَّ أَبَاءَنَاالَّضَّرَاهُ

حضرت شعیب کا قصة بالکل سادا أور سیدها هی مفسرین نے بھی اس قصم میں بہت جی کم رنگ آموزی کی جی صاحب تفسیر کھور اس بات سے که شعهب پیغمبر ھاس کوٹی معجودہ نہ تھا نہایت متعجب ھوٹے ھیں پھر کہتے ھیں کہ گو قران میں خدا لے اُنکے کسی معجزہ کو نہ بھاں کھا ہو مگر ضرور انة (اي الشعيب) ادعى اللبوة أنكے باس معجزة هوكا ــ چنانىچة تفسير كبير ميں فقال قد جاءتكم بهنة من ربكم -لکھا ھی کہ بے شک حضرت شعیب نے نبوۃ کا دعوی و يعجب ال يكون المراد من البهنة ههذا المعصورة لانه لابد لمدعي النبوة منها والالكان متنبها کیا پھر کہا کہ بے شک آئی ہی تمہارے پاس بیٹه یعنی دلول یا گواهی تمہارے پروردگار کے پاس سے ۔۔ اور

اًسمیں مکر یہہ که چاہے الله وروردگار همارا - گیور لها هی همارے پروردگار نے هرچھز کو (اپنے) علم میں -- الله پر همارا نوکل هی -- اے همارے پروردکار فیصله کردے هم میں اور هماري قوم میں تھیک اور تو بہت اچھا فیصلہ کرئے والا هی 🐼 اور کہا أن سرداروں نے جو كافر تھے أسي كي قوم سے كه اگر تم پهروي دروگے شعيب كي تو بے شك أسوتت تم هوگے نقصان بالم والے 🕿 پھر پکڑا اُن کو زاؤله نے پھر اُنھوں نے صبح کی اپنے گھروں سیں اوندھے پڑے ورئے 🕜 جن لوگوں نے جھٹلایا شعوب کو ( وہ ہوگئے ایسے تد ) گوبا بسے نہ تھے اُن موں ۔

جن لوگوں نے جھتلایا شعیب کو رهی تھے نقصان چانے والے 🗗 پھر شعیب نے اُن سے منہہ پھورا اور کہا اے موری قوم بے شک میں نے تمکو پھونچا دیئے پیغام اپنے پر،ردگار کے اور میں نے خهر خواهي کي تمهارے ليائے پھر ميں کيونکر افسوس کروں کافروں کي قوم پر 🛈 اور م نے نہیں بھیجا کسی بستی میں کوئی نبی مگر ہم نے اُسی کے لوگوں کو پہرا بلا میں اور دوکھه سمیں تاکه وہ عاجزی کریں 🚯 پہر بدل دیا ھم نے برائی کی جگهہ بھلائی کو یہاں تک

که برّه گئے اور کہنے لگے که بے شک چھوا تھا همارے باہوں کو دوکھ،

لانبيا فهذه الاية دلت على انه واجب هی که اس جگهه بهته سے مران معجزه هو کفونکه حصلت له معجزة دالة على جو شخص نبوت کا دعوی کرے اُس کے لیئے معتجزہ کا هونا صدقة فاما أن تلك المعجزة ضرور هی اور نهین تو وه متنبی هوگا نه سنچا نبی ---من الى الانواع كانت فليس في القران دلالة عليه كما لم پس یہہ ایت اس بات پر دلالت کرتی هی که اُن کے پاس يمصل فيالقران الدلالة على کوئی معجزہ تھا جو اُن کے ستھے ہونے پر دلالت کرتا تھا ۔ كنير من معجزات رسولنا ---مگر یه، بات که وه معجود کس قسم کا تها قرآن مینی تفسهر كبير جلد ٣ صفتحة ٢٩١

أس در كچهه اشاره نهين هي - جيسيكه قرآن سين همارے

رسول خدا کے بہت سے معجزوں پر کچہہ اشارہ نہوں دی \* ( انتہی )

الاعراف - W مرد الاعراف - W [ 1+--1" ]

وَالسَّوْآرُ فَا خَنْ نَهُمْ بَغْنَةً وَّهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ١ وَكُو أَنَّ أَهْلَ الْقُرْي أَمَنُوا وَالَّتَقُوا لَفَتَهُنَا عَلَيْهِمْ بَرَكْتِ مِّنَ السَّمَآءِ وَالْأَرْضِ وَلَكُنْ كَذَّبُوا فَاخَذَنْهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ١ أَفَامِنَ اَهُلَ

ٱلْقُرْيَ أَنْ يَاْتَيْهُمْ بَالْسَنَا بَيَاتًا وَّهُمْ نَاتَهُوْنَ ١ أَوْ آمِنَ أَهْلُ الْقُرِي أَنْ يَاتَيُهُم بَالسَنَا ضَحَى وهُمْ يَلْعَبُونَ ﴿ اَنَامِنُوا مَكُواللَّهُ فَلا يَاْمَنَ مَكْرَاللَّهُ الَّا الْقَوْمُ الْخُسِرُونَ ١ أُولَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ ٱلَّارْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَّوْ نَشَآءُ ٱصَبْنَهُمْ بِنُنُوبِهِمْ وَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَايَسْمَعُونَ ﴿ اللَّهُ الْقُرْيِ نَقُصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاتَهَا وَلَقَلْ جَاءَتُهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَهَا كَانُوا لَيْؤُمنُوا بِمَا كَنَّابُوا مِنْ قَبْلُ كَلَّاكَ يَطْبَعُ الله عَلَى قُلُوبِ الْكَفْرِيْنَ ﴿ وَمَا وَجَدَفَا لَأَكْثَرُهُمْ مِّنْ عَهْد وَ انْ وَ جُدْنَا آكَةُرَهُمْ لَفْسَقِينَ

اس کے بعد صاحب تفسیر کبیر نے تفسیر کشاف سے حضرت شعیب کے چند معجزے نتل کیئے میں اور جیسیکہ وہ فی نفسہ لغو میں ریسے می تاریخانہ امور کے لحاظ سے بھی غلط هیں پس همکو اس مقام پر اُن کے ذکر کی ضرورت نہیں هم صرف اُسی مضمون پر بعث کرنا چاھتے ھیں جو قران منجید سے پھدا ہوتا ھی \*

اور سکھتہ نے - بھو هم نے انکو یکایک پکو لیا اور وہ نہیں جانتے تھے 🔐 اور اگر اس بستی کے لرگ ایمان لے آتے اور پوہھزگاری کرتے تو یہ شک ہم اُنیو کھول دیتے آسمان اور وسھن کی بركتيں وليكن أنهوں نے چھتاليا پھر هم نے أنكو يكتر لها بسبب أسكے جو وہ كماتے تھے 🚯 پھر کھا ندر ھوگئے مھی بستھوں کے رہنے والے ته آرے اُندر مارا عداب رات کو اور وہ سوتے ھرں 🕦 یا ندر ھوگئے ھیں بستیوں کے رہانے والے کہ آوے اُنیر ھمارا عنداب دن دھاڑے اور وہ کھیلتے ہوں 🏔 پھر کیا وہ ندر ہوگئے ہیں اللہ کے سکر سے پیو ندرنہیں ہوتی اللہ کے سکر ہے مکر نقصان پانے والي قوم 🕜 کھا ہدایت نہیں۔ ہوئی اُن لوگوں کو جو وارث ہوئم زمین کے اُسکے رہنے والوں کے بعد که اگر هم چاهیں پہونچاویں هم اُنکو اُنکے گناهوں کے ساتھ --اور مہر لگاویں اُنکے دلوں پر پھر وہ نہیں سنتے 🐠 یہہ بستیاں ہیں ہم سناتے ہیں تجھکو أنكي بعضي خبريں -- اور بے شک آئے تھے وہاں همارے پیغمبر دالیلوں کے ساتھ پھو وہ ايسم نه تهے كه ايمان الويں أسهر جسكو جهتايا أس سے پہلے - اسطرح مهر كرديتا هي الله کافروں کے دانوں پر 🎛 اور ہم نے نہیں پایا اُن میں سے بہت سونکو اقوار پر قایم رہتے --

اور بلکہ ہم نے پایا أن میں سے بہت سونكو البته اترار كو تورّنے والے

قران مجهد مهی حضرت شعهب کا قصه نهایت صاف طرح پر بهان هرا هی بهت سا حصه اُس کا تو اسی سورة مهی هی اور پهر اُسی کی مثل سوره هود مهی اور سوره شعراء مهی اور سوره عنکبوت مهی آیا هی اور وه ایسے صاف لفظوں مهی هی جن کو بچز ترجمه کے اور کسی تفسیر کی حاجت نههی \*

سورة الاعواف --- ٧.

# ثُمَّ يَعَثَنَا مِنْ بَعْدِ هِمْ مُوسى بِالْيِتِنَا الِي فِرْعُونَ وَمَلائته

فَظُلُمُوا بِهَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقبَتُهُ الْمُفْسِدِينَ

( 🚹 ) ــــ ( ثم بعثنا من بعدهم موسئ ) اس آیت سے حضوت موسیل اور فرعون کا قصه شروع هوا هي - اس تصه مهن مندرجه ذيل امور بنحث طلب ههن \*

ا ـ تحقیق لفط آیة - و لفظ بهنه - ۲ - حقیقت سحر اور یه، که کن معنوس

میں اُسکا اُستعمال هوتا هی ۔ ٣ - بهان تنخیل تحرک حبل و عصابے سحوہ فرعون -

٣ - بهان عصاب موسى اور أسكا بطور اردهے كے دكھائي دينا - ٥ - بهان يديهضا - ١ - ذكر

قعل اولاد بنی اسوائیل -- ۷ - بهان قحط -- ۸ - ذکر طوفان - و جزاد -- و تعل --وضفادع - و سم - 9 - غرق في البحر - ١٠ - اعتكاف حضوت موسى كا فيهار مين -

١١ - حقيقت كلم خدا با موسى ــ ١٢ - حقيقت تجلى للجبل ــ ١٣ - بهان كتابت في الالواح - ١٣ - اتتفاد عجل - ١٥ - ستر آدميون كا منتخب كرنا - ١٦ - ذكر

استسقاء قوم موسی اور ظاهر هونا چشموں کا - ۱۷ - سایه کونا ابر کا - ۱۸ - من و سلوی

کا اوترنا ۔ 19 ۔ دخول باب \*

هم ان أنيسوس امور كي نسبت علحدة علحدة بيان كرنا چاهتے هيں مكر ان ميں سے جن امور کا پہلے بھان ہوچکا ہی اُنکے صرف حواله دینے پر اکتفا کرینگے ،

### اول - تحقیق معنی افظ آیة و بینه

هم لے سورة بقر کی تفسیر میں به تحت تفسیر " و اتینا عیسی ابن مویم البینات " لغظ آیہ وبھنہ پر مفصل بحث کی ھی † اور ثابت کیا ھی کہ ان الفاظ کے معنی معجزہ کے تهیں دیں بلکہ احکام کے میں ۔ اور یہہ بھی ثابت کردیا می که معجزہ دلهل ثبوت نبوت نہھں ھوسکتا اور اس صورت میں ایة وبینه کی معنی اس غرض سے معجوۃ کے لینے که ولا مثبت نبوت هوتا هي خوط القتان سے كنچهه زيادة رتبه نهيں ركهتا \*

درم — حقیقت سحر

### أدريهاء كاله كن معذول مين أسكا استعمال هوتا هي

سحدر کا لفظ قران مجید مهں بہت جگهه آیا هی مگر بہت سے الفاظ زبان عرب میں أيسے مستعمل تھے جاکے ایئے فی الواتع کوئی حقیقت نه آبی اور نه درحقیقت أنكا مصداق + ديكور جاد اول صفحه ١٢٩ لغايت ١٢٠ \_

پھر بھھجا هم نے اُنکے بعد موسی کو اپنی نشانیوں سمھت فرعون اور اُسکے دوباریوں کے پاس

پھر اُنہوں نے ظلم کیا اُن نشانیوں کے ساتھے پھر دیکھے کیا ھوا انجام مفسدوں کا 🚺

تھا نہ اُنکا کوئی مسمی حقیقتاً وجود رکھتا تھا ۔ ہلکہ عرب جاہلیت نے اپنے وہم میں ایک شی غهر سوجود کا وجود فوار دما تها اور اُس سے کنچهم افعال سنسوب کیئے تھے اور اُس شی غیر صرجود وهمی کے لھئے وہ الفاظ مستعمل کرتے تھے — توان منجھد اهل عوب کی زبان میں نارل ہوا اور اسلیئے اس زبان کے منحاورہ کے موافق وہ الفاظ بھی قران مجھد میں آئے میں سے متر قران مجید میں انکا استعمال أن اثروں كے سمجھانے كے ليئے هوا هي جو اثر که اهل عرب أن لفظوں سے پاتے تھے نه اسلیئے ته أن لفظوں كے ليف فى الواقع كوئي<sup>®</sup> حقيقت تهي يا در حقيقت أنكا كوئي مصداق تها \*

اسکی مثال میں هم ایک مباحثه اطیف کا ناکر کرتے هیں جو خلیفه منصور کے وزیر ابوالفضل بن ربيع كي متجلس مهن ايك بهت برح عالم سے هوا تها - مواةالتجذان المشهور به تاریخ یافعی میں لکھا ھی که فضل بن ربیع کے جو خلیفه منصور کا وزیر اور ایک بہت برا عالم تھا ابرعبھدہ کے پاس جو اُس زمانہ کے بہت بڑے عالم متبحر تھے اور بصرہ میں تھے ایک شخص به یجا اور اپنے پاس بالیا وہ آئے اور اُنکو وزیر کی مجلس مهن آنيکي احازت ملي جب ره مجلس مهن گئے تو ديکها کہ وہ ایک بہت لنبے چوڑے سکان میں ھی جس میں بهرپرر ایک هي کپڙے کا فوش بنچها هوا هي اور صدرمين ایک بہت ارنچی جگھہ پر جسپر بغیر زینہ کے چڑھا نہیں جاسكتا مسنَّد تكيمَ لكا هوا هي ارر وه أسور بيتُها هي — ابوعبهده نے موافق اُس آداب کے جو وزیروں کے لھئے مقرر تھا سلام عامک کی رزیر نے اُسکا جواب دیا اور اپذی مسغد کے پاس بیٹھئے کی اجازت دی پھر ابوعبیدہ کی خھروعافیت پرچهی اور اور حالات دریافت کیئے اور بہت مہربانی کی۔۔ پھر کہا کہ کچھہ اشعار پڑھر ابرِعبیدہ نے عرب جاهلیت

مال أبرعبيدة ارسل الى النضل بن الربيع الى البصرة في العضروب اليه فقدمت عليه وكنت اخبر عن تبحرة فاذن لي فدخلت علدة وهو في مجلس طويل عريض فيم بساط واحد قدملاءة وفي صدره فرش عالية لايرتقى عليها الابكرسي وهو جالس على العرش فسلمت عليه بالوزارة فره وضحك الى واستدناني من فرشه ثُم سالني وبسطني وتلطف بي وقال فانشدني فانشدته مبيعيون اشعار جاهلية احفظها فقال قد عرفت اكثر هذه واريدمن مليح الشعر فانشدته فطرب وضحك وزاده نشاطا ثم دخل رجل في ذى الكتاب وله ههئة حسنة فاجلسه

الى جانبي وقال اتعرب هذا

### وَقَالَ مُرْسِي يُفِرْعُونَ إِنَّنِي رَسُولَ مِّن رَّبِّ الْعَلَمِينَ ٢

کے نہایت عمدہ اشعار جو اُسکو یاد تھے پڑھے ۔ رزیر کے کہا کہ ایسے تر بہت سے اشعار میں بھی جانتا ھوں مھرا يهه مقصدتها كه كچهه ندهن چت پتے اشعار سفاؤ ابيعميد، نے ریسے هي اشعار پڑھے جنکو ساکر رزیر خوش هوا اور ھنسا اور مزے میں آگیا — اتنے میں رزیر کا ایک منشی جو رجیه، آسی تها اگیا رزیر نے اُسکو ابوعبید کے پاس بیٹھنے کا حکم دیا اور ابوعبیدہ کی طرف اشارہ کرکے منشی سے پوچها که تم انکو جانتے هو اُس نے عرض کیا که **می**ں نه**یں** جانتا وزیر نے کہا کہ یہ ابوعبهده هیں علامہ اهل بصره میں نے اُنکو بالیا ھی ناکہ اُنکے علم سے ہم فائدہ اوالہاویں أس منشى يے وزير كو دعا دى اور ابوعبيدة كي طرف متوجهه هوا اور کها میں آپ سے ملنے کا بہت مشتاق تھا۔ لوگوں نے مجھسے ایک مسئلہ پوچھا ھی آپ مجھکو اجازت دیتے عیں کہ اُسکو آپ سے کہوں ابوعبیدہ نے کہا کہ کہو اُس منشي نے کہا که خدا تعالی نے دوزج کے درخت کے پھل کو شیطانوں کے سروں سے تشبیها دیکر ترایا هی مگر لالبے

قال لا فقال هذا النوعبهدة علامة اهل البصرة اقدسناه المستقيد مور عامه فدعاله الرجل ثم التفت الي وقال لي كلمت اليك مشاقا رقد سائت عن مسئمة افناذن لي ان اعرفك اياها فلت هات فقال قال الله تعالى طاعها كانه وؤس الشهاطهن وانما يقع الوعد والا يعان بما قد عوف و هذ الم يعرف قال فقلت إنما كلمالله العرب على قدر كلامهم اما سمعت فول أمرى القيس ايقنلني والمشرفي مضاجعي ومسنونة زرق كانهاب اعوال وهم لم يروالغرل قط رلكنه لما كان امرالغول يهولهم اد عدوابه واستحمن الفضل والسائل في ذاك - مر أقالجنان -ررق ۱۵۷ —

دیدا یا قرانا ایسی چهز سے هوسکتا هی جسکو وہ لوگ جانقے هوں مگر شیطانوں کے سروں کو تو کوئی نہیں جانتا کہ کیسے هیں ابوعبیدہ نے کہا کہ خدا نے عرب کے کلام کے مطابق کلام کیا هی کیا تم کے امرئی التیس کا قول نہیں سنا چنانچہ ابوعبیدہ نے وہ شعو پڑها جسکا

مطلب یهه هی -

کھا وہ مجھکو مارتالھنگے اور تلوار میري ساتھہ لیتي هی اور نیلي چمکدار برچھیاں هیں مانند دانتوں غول بیلیاني کے

اُس شخص نے جسکے حق میں یہہ شعر کہا ہی یا اور کسی نے غول بھابائی کو کبھی نہیں دیکھا تھا مگر جبکہ غول بھابائی کا دول اُسکے دل میں تھا تو اُسی سے اُنکو ترایا --اُس تقریر کو وزیر ابوالفضل اور اُسکے مشمی دونوں نے پسند کیا ( انتہی ) \*

غرضکه جسطرے اسری القیس کے شعر سے یہ الزم نہیں آتا که درحقیقت غول بیاباتی

کے لنبے لنبے نیلے نیلے چمکدار دانت ہوتے ہیں اسیطرح قران متجدد میں جو رؤس الشیاطین کا لفظ ہی اُس سے یہہ لازم نہیں آتا کہ درحقیقت شیطان کا قراونا سو ہوتا ہی بلکہ جس چیز سے اپنے خیالات کے موافق عرب دہشت کہاتے تھے اُسی سے اُنکے حیالات کے موافق وعید آئی ہی سے اسیطرح سحو کا لفظ جہاں فران میں آیا ہی وہ صرف عرب جاہلیت کے خیال کے موافق آیا ہی وہ صرف عرب جاہلیت کے خیال کے موافق آیا ہی اس سے یہہ لازم نہیں آنا کہ جسطرح پر عرب حاہلیت سحو کو سمجھتے تھے در حقیقت اُس طرح پر اُس کا وجود نہا سے یا خدا تعالی نے اُسکا واقعی ہونا بنایا ہی یا عرب جاہلیت کے خیالات کی تصدیق کی ہی \*

اسیطرے سینکروں لفظ قران سجید میں حسب محاورہ زبان عرب اور بلحاظ خیالات عرب جاھلیت آئے ھیں جنسے اُنکا واقعی ھونا مران نہیں ھی علماء منقد میں نے اس باب میں کتابیں لکھی ھیں چنانچہ تاریخ یافعی میں لکھا ھی کہ اس مباحثہ کے بعد ابو عبیدہ نے کتابیں لکھی ھیں۔ گسے دن سرادانہ کیا کہ وہ قران کے اس قسم کے الفاظ کے میان

و عزمت مد ذلک الهوم ان اسي دن سے ارادہ کيا که وہ قران کے اس قسم کے الفاظ کے ميان اصنع کتابا في القران لمثل هذا ميں ايک کتاب نکھے اور جب وہ بصرہ ميں واپس آگيا واشباهه ولما ينحتاج اليه من تو اُس نے کتاب لکھي اور اُسکا نام مجاز رکھا ۔ افسوس علمه فلما رجعت الى البصوة هي که اس قسم کي کتابيس دستياب نهيں هوتيں همارے عملت کتابي النبي سميته المجاز زمانه کے عالم اُن کتابوں سے ناواقف محض هيں ۔ اور مراة الجنان يافعي صفحه ۱۵۷ جب کوئي شخص جسکو خدا نے بصيرت دي هي قران

مجهد پر غور کرکے اور تمام حالات کو پیش نظر رکھہ کے اس قسم کے الفاط کی نسبت کچھہ لکھتا ھی تو اُنکو ایک نئی بات معلوم ھوتی ھی اور چونک اوٹھتے ھیں اور کہتے ھیں کہ یہ تو نص کے برخلاف ھی حالانکہ جسکو وہ نص سمجھتے ھیں درحقیقت وھی نص کے برخلاف ھی \*

سحر جسطرے کہ لوگ اُسپر یقین کرتے ھیں اور عرف عام میں جس طوح پر وہ سمجھا جاتا ھی اُسکی کچھہ اصلیت نہیں ھی اور نہ فران مجھد سے اُسکی تصدیق پائی جاتی ھی ۔۔ ھاں تمام انسانوں میں خواہ وہ انبیاء ھوں یا اولیاء یا عوام الفاس اور کسی مذھب کے ھوں حتی کہ حیوانوں میں بھی ایک قسم کی قوت مقناطیسی موجود ھی جو خود اُسپر اور نیز دوسروں پر ایک قسم کا اثر پھدا کرتے ھی ۔۔ یہہ قوت بمقتضا ۔ کلقت بعضوں میں اور بعضوں میں قوی اور بعضوں میں اوری ھوتی ھی ۔۔

### 

اور چِسُطرے اور ٹواے انسانی ورزش سے قوت پکڑتے میں جیسیکہ پنجہ کشی کی ورزش سے پُنجہ میں — کاٹئی کی ورزش سے کاٹئی میں زیادہ قوت آجاتی هی اسیطرے اس قوت مصاغی میں بھی خاص قسم کی ورزش سے قوت زیادہ ہوجاتی هی \*

انسان جو خواب میں عجهب عجهب چهزین دیکهنا هی اورعجهب واتعاتوحالات أسهر گذرتے ههی جنکو وه سمتههنا هی که در حقیقت وه تمام چهزین حوجود ههی اور فیالواقع وه حالات أسهر گذر هی رهے ههی آسی قوت کے اثروں حمیں سے هی حالانکه وه چهزین در حقیقت نه موجود هوتی ههی اور نه فیالواقع وه حالات اُسپر گذرتے هیں \*

یهه کیفیت جسطرے که خواب طبعی میں هوتی هی کبهی حالت بیداری صبی بهی پهدا هوجاتیهی آدمی سمجهتاهی نه میں جاگتا هوں اور در حقیقت وه جاگنابهی هوتا هی مگر اُس پر ایک قسم کی خواب طاری هوجاتی هی جو خواب مقناطیسی سے تعبیر کی جاسکتی هی اور اس حالت میں انسان ایسی چیزوں کو موجود دیکهتا هی جو فی الحقیقت موجود نهیں هیں اور ایسے واقعات اپنے پر گذرتے هوئے یقین کرتا هی جو در حقیقیت اُس پر نهیں گذرتے \*

یه قوت مقناطیسی جس میں قوی هوتی هی ولا دوسرے شخص پو بهی قال سکتا هی اور اُس دوسرے شخص پر بهی قال سکتا هی اور اُس دوسرے شخص پر بتحالت بهداری ایک قسم کی خواب مقناطیسی اُس پر هوتی جاتی هی اور خواب مقناطیسی اُس پر طاری رهتی هی اور کبهی ولا اُسی خواب مقناطیسی مهی بهبوش هوجاتا هی اور ایسا معلوم هوتا هی که سوتا هی \*

اس قوت مقناطهسي سے کیا گیا چیزیں ظہور میں آتی هیں بحث طلب هیں جو لوگ اس فن کے عامل هیں وہ اس قوت سے بہت سی عجایب و غرایب چیزوں کے ظہور کا هموں کرتے هیں مگر جب تک وہ تجربہ اور مشاهدہ میں نہ آویں اُسوقت تک اُن کے صحیح و غیر صحیح هونیکا فیصلہ نہیں هوسکتا — هاں صوف اُن باتوں کے وجود سے یا اُن کے ظہور پذیر هوئے سے انکار کیا جاسکتا هی جو معلومہ توانین قدرت کے برخالف هیں — با این همه جو امور که اُس سے ظہور میں آویں وہ صرف خیالی اور وهمی هوتے هیں حیسے خواب کی چیزیں نه اصلی اور واقعی \*

يه، توت بعض آدمهس ميں خلقي نهايت توي هوتي هي اور جو لوك مجاهدات كوتے

مهرم پو قرض هي که مين الله کي نسبت کوئي بات تکهون بنجز سے کي

ههل اور لطَّايف نفساني كو متحرك كرته هيل خواة وه أن مجاهدات ميل خدا كا نام لها كريس يا أزور كسيكا أن ميس بهي يهم قوت نهايت قوي هوجاتي هي اور أس كي اثو ظاهر ھولے لکتے ھوں اُن اثروں کو جبکہ مسلمانوں سے ظاہر ھونے ھوں مسلمان کوامت سے تعبور کرتے میں اور جبکہ غیر مذھب والے سے ظاہر ہوتے ہیں اُسکو استدراج سے تعبیر کرتے میں حالانكه دونوں كي اصلهت واحد هي ـــ بهر حال جو كنچهه كه أس سے ظاهر هو أسكا كوثي وجره اصلي و حقيقي لهيس هي اللكة صرف وجود وهمي و خيالي هي \*

اسی قسم کی تاثهرات نفسانی کے طہور کو جبکه اُنکا برانگهشته کرنا ایسے مجاهدات سے کیا گھا ھی جو خدا کے سوا اور اشھاء یا اشتخاص کے تصور و تذکر سے تعلق رکھتے ھیں سحتر سے تعبير کیا گیا هی ۔ اگرچہ صاحب تنسیر کبیر نے بھی سنحر کی نسبت بہت لنبی بنعث لکھی ھی مگر ابن خلدون نے اس بھٹ کو نہایت خوبی سے صاف صحفتصر عاور پر لکھا ھی جِس کو هم بجنسه اس مقام پر نتل کرتے هیں چذائجہ اُنہوں نے الها هی۔ که سحر کی

حقیقت یهه هی که نفرس انسانی اگرچه نوعیت 🌊 حقيقة الستحر - وذلك ان لعداظ سے متبحد هیں مگر خاصیتوں کے اعتبار سے مختلف النغوس البشرية وانكانت واحدة ھیں — اور وہ چند قسم کے ھیں - ھرایک قسم ایک بالنوع فهى منخنلفة بالنخواص نوع خاص کي خاصيت کے ساتھ، منخصوص هي که جو وهي اصنافكل صنف ستختص بخاصية واحدة بالنوع لاتوجد دوسري قسم ميں نهيں ائي جاتی - اور يهة خاصيتين فى الصنف الأخر وصارت تلك أن كي جبلت اور سوشت هين - پس انبهاد عليهم السلام ك الخواص فطرة وجبلة لصنفها نفوس کو ایک خاص مفاسبت هوتی هی جسکی وجهه سے فنغوس الانبياء علههم الصلوة والسلام وة خدا كي معرفت اور فرشتوں سے ( جر خدا كي طرف **لهاخا**صية تستعدبهاللمعرفة الربانية سے آتے ھیں ) بات چیت کے - اور اس قسم کے اور کام کی ومنخاطبة الملائكة عليهم السلام عن يعني موجودات ميں تائير کي – اور ستارونکي روحانيت الله سبحانه و تعالى كمامو وما يتبع ذالك من التاثير في کی تسخیر کے اُنمیں تصرف کرنیکی غرض سے قابل الأوان و استجلاب ررحانمة هوتے هیں – ارر تاثیر قو٪ نفسانیہ سے هوتی هی یا شیطانیه الكواكب للتصرف فيها والتاثير سے -- لیکن انبہا کی تاثیر تر رہ امداد الہی اور خاصیت بقوة نفسانية أو شيطانية فاما رباني هي اور جادو گروں کے نفوس کو غایب چ**هزوں پو** قاثهم الانبياء فمده ألهى وخاصية ربانية و نفوس الكهفة لها خاصية اطلاع حاصل کرنے کی خاصفت قواد شفطانیہ کے نریعہ

وَ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللّل سے اور اسیطوح ہزایک قسم ایک خاصیت کے ساتھہ معنصوص هي جو که دوسوي مهن نهين پاڻي جاتي ۔ اور جادو گروں کے نفوس کے مضلف درجے ھیں جلکی تفصیل آتی هی - قسم اول تو صرف همت کے ذریعہ سے بعیر کسی آلہ اور سددگار کے تاثیر کرتے والی ھیں اور فلاسفہ

اسي کو سنحر کہتے هين ۔ دوسري قسم بدريعه کسي معین کی تاثیر کے عی یعنی افلاک یا عماصر کے مزاج يا عددوں كي خاصيتوں سے - اور اسكو طلسمات كہنے هيں-اور یہ، قسم اول سے رتبہ میں کم هی - تیسري قسم شهالي قوتوں میں دریور کونا کی ۔ اس تاثیر والا آدسی قواء متخیله کی طرف توجهه کرتا هی پس أن میں ایک خاص قسم کا تصرف کرتا هی - اور اُن میں طرح طرح

کے خهالات اور گفنگر اور صورتهی جو کچهه اُسکو مقصود ھوتی ھیں قالنا ھی پھر اُنکو دیکینے رالوں کے حس پر تھالنا ھی اپنے نفس موثوع کی قوت کے ذریعہ سے ۔۔ سو دیکھنے والے ایسا دیکھتے ہیں که گویا وہ خارج میں موجود هيل - اور حالانكه وهال تجهه نهيل هرتا - جيسا مع بعض لوگوں کا قصم بیان کیا جاتا ھی که وہ باغ - نہریں-مكانات ديكهتم هين اور وهان كحهه نهين هوتا - فالسفه كے نزدیک یهی شعودة یا شعبده هی - یه، أس کے مواتب كي تفصیل می- پھر یہ خاصیت ساحر میں اور قوام بشویہ کي طرح بالقوة موجود هوتي هي مگر رياضت کرنے سے

من غهر الله ولامعين و هذا هو النبي تسمهم الفلاسفة السحم والثانى بمعيومن مزاج الافلاك اوالعناصر ارخواص الاعداد ويسمونها الطلسمات وهي اضعف رتبة من الاول والثالث تاثهر فىالقوى المتحديلة يعمدصاحب هذاالتاتور الى القري المتنخيله فيتصرف فهها بنوع مى التصرف

الاطلاع على المغيبات يتويل

شيطانية وهندا تلصنف مختص

بحاصهة لانوجد في الأخروالنغوس

الساحوة على سواتب ثلاثة ياتي

شرحها فاولها الموثرة بالهمة فقط

والمتحاكات وصورا مما يقصد من ذلك ثم ينزلها الى الحس من الرائين بقرة نفسه الموثرة فيه فهنطرالراؤن كانها في التحارج وليس هذاك شئي من ذلك كما يعتكى عن بعضهم انه يرى البسانهن والانهار والقصور وليس هذاک شی من ذلک ورسمی هذا عندالفلا سفقالشعودة او الشعبدة هذا فصيا مراتبهثم هذه التخاصية

ديلقى فيها انواءا من التخيالات

تكون في الساحر بالقوة شان القوى لبشرية كلها و إنما تنخرج الى لفعل بالرياضة ( مقدمه ابن خلدون صفحه ٢١٥) بالنعل موجود هو جاتي هي \* ابن خلدون نے جو سلی کے تھن درجے قرار دیئے ھیں حقیقت میں وہ تھنوں شی واحد هیں پہلا درجه صرف همت کی تائیر قرار دیا هی اور تیسرا درجه متخیله مهں چهزوں کا جمع کرکے دوسوے کے متحفیله میں اسکا القاء کرنا قرار دیا ہی۔ یہ قسم درحقیقت

[ 1+# ]

#### ہے شک میں آیا ہوں تمہارے پاس دلفل لیکر تمہارے پروردگار کی طرف سے **۔۔** پس<sub>ی ب</sub> مههددے صورے ساتھہ بنی اسرائیل کو

صرف همت هي سے متعلق هي كوئي شي أس سے علاحدة نهيں هي دوسوا درجه امداد كا مزاج افلاک و عفاصر اور خواص اعداد سے قوار دیا ہی حالانکہ اس بات کے لھٹے کہ افلاک و كواكب و اعداد سے درحقیقت أس میں كنچهه اعامت هوئي هي كنچهه تبوت نههن هي يس بهه بوسري قسم ستحض فرضي هي أور نيذرن تسمين قسم واحد هين -- يعني صرف هست سے تاثیرات کاظاہور \*

اسی توت نفسی کے آثار جب انجاء علیهمالسلم سے ظاهر هوتے هیں تو اُس کو معجزہ سے تعبیر کیا جاتا هی اس خلدوں نے معبورہ اور سحو مهن يهة فرق متلايا هي كه - أن كے نزديك ( يعني حكماء الهدين کے نزديک ) معجزة و سحو ميں يہم فرق هي كه معدجزه ایک قوت الهی هی جو نفس سیں اس تاثیر کو برانگينځنه کرتي هي - پس و× شخص ( صاحب معجزه ) اس کام کے کرنے میں خدا کی روح سے تاثید یافتہ ہوتا ھی -- اور ساخر أسي كام كو اپنى طرف ہے اور قوت نفسانهه کے ذریعہ سے اور بعض حالتوں میں شیاطین کي مدد سے کرتا هي -- پس أن دونوں مهي معتوليت -حقیقت -- ذات -- کی روسے ایک واقعی فرق هی-اور هم اس تفرقه پر ظاهري علامتوں سے استدلال کوتے هيں اور رہ یہہ که معجزہ اچھے شخص سے اچھے متصدوں کے لیئے هوتا هی - اور نفوس متمحضه سے اچھے کام کے ایکے اور دعوی نبوت پر تندی کے لیئے ہوتا ہی ۔۔ اور سحو برے ادسی سے بُرے کام کے لیئے -- اکثر مرد و عورت میں جدائي دَالنے کے لھئے دشمنوں کو ضور پہونچانے کے لھئے اور اسی قسم کے کاسوں کے لھئے ہوتا ہی۔ اور نفوس متمحصم سے شر کے لیئے ہوتا ہی -- حکماء الهدون کے نزدیکے تو معجزه ر ستحر مهن يهم فرق . هي - اور کبهي بعض صوقوں سے اور کوامت والیں سے عالم کے حالت مھی فاٹھر

والفرق عندهم بين المعتجزة والسحد، ان المعجزة فوة الهية تنعث فىاللفس ذلك إلتاثمر فهو سوئد بروح الله على فعله دلك والساحر انما ينعل ذلك من عدد نفسه ويقوته الدفسانية و بامدان الشياطين في بعض الاحوال فبينهما الفرق في المعقولية والتحقيفة والذات فينفس الامر و إنما نستدل نعمن على النفرقة بالعلامات الظاهرة وهي وجود المعجولة الصاهب الخفر وفي مقاصدالنحير وللنفوس المتمحضة للتخير والتحدي بها على دعرى النبوة الستحر انما يوجدلصاحب الشرو في افعال الشرفي الغالب من التفويق بين الزرجين وضور الاعداء وامثال ذلك وللنفوس المتمعضة للشرهدا هوالفرق مهنهما عند الحكماء الالههين وقد يوجد لبعض المنصوفة واصحاب الكرامات تاثير ايضا في احوال العالم و لهس معدودا من جنس

### قَالَ إِنْ كُنْتَ جِنَّتَ بِأَيَّةً فَاتِ بِهَا إِنْ كُنْتُ مِنَ الصَّاقِينَ فَاتِ بِهَا إِنْ كُنْتُ مِنَ الصَّاقِينَ

السحو و اقدا هو بالاحداد الالهى طريقتهم و نتحاتهم س آثار النهوة و توابعها و لهم فى المدد الالهى حظ على قدر حالهم و ايمانهم و نمسكهم بكلمقالله و اذا اقتدر احد مفهم على افه ل الثوى و فلايا تهها الله متفهد فيما ياتوى و يذرة اللموالالهى فما لا يقى لهم فيما لاياتونه بوجه و من آتاة مفهم فقد عدل عن عن طريق الحق و ربماسلب حاله و لماكانت المعجزةبامهاد روح الله و القوى اللالهية فلذلك الإيمارةها شكى السحومقدمهادن خلدون — الالهية فلذلك الإيمارةها شكى صفحه و اسماله حساله حاله و الماكانت المعجزةبامهاد روح الله و القوى من السحومقدمهادن خلدون —

واماالفرق عند هم بهن المعجزة والسححرفالذي ذكرة المتكلمون انه راجع الى التندى و هو دعوي وقوعها على وفق ما ادعاه قالوا و الساحر مصروف عن مثل هذاالتحدى فلايقع سنه و ونوع المعجزةعلى وفق دعوى الكاذب غير مقدور لان دلالة المعجزة على الصدق عقلية لان صفة نفسها التصديق فلو وتعت معالكذب لاستحال الصادق كاذباوهومحال فاذا لا تقع المعجزة معالكاذب بالاخالق واماالندكماء فالفرق بهغهما عندهم كماذكوناة فرق بين التخير والشرفى نهاية الطرفهن فالساحر لا يصدر منه النخير ولا يستعمل

پاڻي جاتي هي مگر اُس کا شمار سعور کي جلس مه**ن** نهين هي ــ بلكة ولا تائهد الهي سے هوتا هي كهونكه أنكا طور و طریق قدوت کے آثارات اور توابع میں سے ھی ۔ اور قائهد الهي ميں - على قدر مراتب اور شدا سے تقرب كے لتحاظ سے أن كو الهي حصه ملا هوا هي اور جب أن ميں كا كوئي شخص افعال شر در قادر هوتاهي تو أس كو كر نهين سکتا هی کهونکه و اپنے کام صهن پایند هی اور اُس کو خدا کے حکم پر چھرو رکھا ھی اور جس میں خدا کا حکم نہیں ووقا هي أس كو ولا كسي طرح فهين كرتا - اور اگر كسي ئے کہا تو وہ راہ حق سے منتحرف هوگها اور اکثر اُس کی كرامت مسلوب هوجاتي هي -- اور چونكه معتجزة خدا کی مدد اور خدائی قرتوں کی رجم سے هوتا هی تو سمو اُسكا مقابله نہوں كرسكما لهكن أن لوگوں كے نزديك معموزة و سحو مهل فرق یه، هی که متکلمین تو کهتے هیل که اُس کا مرجع تحدی کی طرف ھی اور تحدی کے معنی ھیں معجزہ کے وتوع کا دعوی کونا اپنے دعوی کے موافق --اور متكلمين كهتم هين كه ساحر اس قسم كي تنصي سے معدور ھی۔ اس لھئ اُس سے قنصدي ھو نہيں سكتي۔ اور جهورتے شخص کے دعوی کے موافق معجزہ کا واقع هونا فاممكن هي كهولكة معجزة كي دلالت سجائي پر عقلي هي اس لهيئم كه معجزه مصديق كي خاص صفت هي تو وہ اگر جھوت کے ساتھہ واقع ہو تو سچی چیز جھوٹی ٹھرجائے پس معجزہ مطلقا جھرتے سے نہیں سر زہ ہوسکتا --لیکن حکماء کے نزدیک تو جهسا هم نے ذکر کیا معجزہ و سحر میں کیر و شرکا فرق ھی اور وہ بھی انتہا کے کناروں کا ۔ تو ساحر سے اچھا کام نہیں ہوتا اور نہ وہ اُس

#### 🛊 الرَّعُون نے 🦫 کہا کہ اگر تو کوئي نشاني لايا۔ ہي تہ اُسکو لا اگر تر سنجوں مہیں سے ہی 🍘 -

کو اچھے نام کے اسماب میں صرف کوتا می - اور صاحب معتجزلا سے شر دہیں ساں ہونا فہ وہ اُسکو اسیاب شہ کھی إستعمال كوسكنا هي سد كيها ولا دونون خلقت هي سے مخالفت كي اخبر سرده بر هيل ا

بوعلي سينا نے معجزة يا كرامات كى نسبت يہم لكها عى كه - تم اس بات كر بعيد نه سميتهو که بعض ناسون کو ايسا ۽ لکه هو جس سے اُسکي<sup>و</sup> ثفر اُس نے ددن تک پھوندجے با وہ ادای فوت کی وجمه سے گویا کہ عالم کے لیئے بمازلہ نعس کے هو - اور جیسا که وہ کیفیت مزاجيه کي وجهء سے اثر کرتي شي تو وه کسي مدد کي وجهه سے وہسب اثر کونے جنکو ہمنے گفایا ہی کیونکہ اُسکے میادی بھی کیفھتیں ھیں خصوصا اُس جوم میں جس کے ساتھ ولا زیارلا مداسب هی بوجهه اس مناسبت کے جو کہ اُسکو اليے بدن کے ستهد می - بالتفصوص جب تم يهد بات معلوم کرچ<u>ک</u> هو که هر مس<del>خ</del>ن گرم نهین هی نه هر سرد سره هي - اور اسبات کا انکار فکوو که بعض ففسون يَو یه، قوت اسدرجه تک هو که دوسرے اجسام میں اثر کوے اور و﴿ ایسا هي منفعل هرجيسا ته اُس نفس کا بدن – اور اسبات کا انکار نکرو که وہ اپنی خاص قوت سے نصارر کرکے دوسرے نفسوں پر اثر کرے خصوصا جبکہ اُسٹے اپنے ملکہ کو قوای بدنیہ کے زیر کرلینے سے تیز درلیا ہو – پس ولا دبا لینا می شہرت کو یا غصہ کو یا دوسرے سے خوف کو -یہ قوت ااثر نفس کو اصلی سرشت نے اعممار سے ہوتی ھی جو کہ اُسکو ھیئت نفسانیہ سے پہوننچتي ھی اور نفس شنخصیم کے لیئے بذائہا ہوتی ہی اور کبھی کسی مزاج کی وجهه سے حاصل هوتی هی - اور کبهی کسی قسم کی کوشش کی وجہہ سے ہوتی ہی جو که نفس کو نہایت تیزی کی

في إسباب النفيه وصاحب المعتبورة لايصدر سغهااشهو لايسمعمل في اسباب الشرو كانهما على طرفن الثقيض في إصل قطوتهما --مقدمة ابن خلدون - سقيحه + ۳۲ -

لا تستبعدن أن يدون لبعض النفوس ملكة بتعدي تاثيرها بدنها اريكون لقوتها كانها نفس ماللعالم وكما تاثر بكيفية مزاجية يكون فد اثرت لمبدأ جميع ما عداده اذمباديها هذةالكيفيات لاسيما في جوم صار أولي به لمناسبة ننخصه مع بدنه لاسهدا وقدعلمت إنه ليسكل مستذن بمحار ولاكل مبردبباردولا تستنكرن أن يكون لبعض لتنفوس هذه التوقحتي يفعل فياجرام اخر ينفعل عنها انفعال بدنه ولا بستفكون أن ينعدي سيقواها العداصة الن قوى نفوس الخري بععل فيهالاسهما اذاكاست شحدت ملكنها بقهرقواها البدنية النيلها فيتهوشهوة أوغنيها أوخونا من غيرها ودفالقوةربماكانت للنفس بحسب المزاج الاصلى لمايغيده من هيئة نفسانية تصير للنفس الشخصية لتشخصها وتدتحصل امزاج يحصل وقديحصل بضرب من لكسب بجعل النفس كالمجردة لشدة الذكاء كمايتحصل للأولياء

### فَالْقَيْ وَصَالًا فَانَ الْهِي تُعْبَانَ مِّبِينَ اللهَ

والأبوارسوالفي يقع لقهذا في جبلة النفس ثميكون خهرارشهدا مزكيا لنفسة فهوذو معتجزة من الأنبياء اركوامة من الأبلياء و تزيد لا تزكيدة توالله على قتضى جبلة فيدلغ المبلغ الاقتصى والذي يقع له هذا ثم يكون غرير أو يستعمله في الشر فهوالساحرالتخبيث وقد يكسوقور نفسه من غلوثه في هذا المعني في المارات بوعلى سهناء من أالرات وعلى سهناء من المارات بوعلى سهناء من

وجهه سے متجرد سا بنادیتی هی جیسا که اولیاد اور نهک، اوگوں کو حاصل هوتا هی — اور جس شخص کی سرشت میں یہ قوت هو پهر وه شخص نیک هدایت یافته هو اور اسکا نفس پاک هو تو وه نبی اور صاحب معجزه هوتا هی یا ولی صاحب کراست هوتا هی اور جب وه نفس کا تزکیه کرتا هی تو اصل خلقت سے اور زیاده ترقی کرجاتا هی اور نهایت ارنچے درجه تک پهونچ جاتا هی — اور جسکو یه قوت هی اور ولا شوی کو بوے جسکو یه قوت هی اور ولا شویو هی اور اس قوت کو بوے کام میں صوف کرتا هی تو وه خبیث ساحر هی اور کبهی ولا اس کام میں زیادہ غلو کرنے کی وجهه سے اپنے نفس کی

قدر کو اور بھي گُهٿا دھتا ھي ٿو وہ (چھوں کي کسي بات کر نهيں پھونچتا \*

همکو اس مقام پر اسبات سے بعث کرنی که معجزہ و سددر میں کیا فرق هی اور انبیاء علیهمالسلام سے جو اثر نفسی ظاهر هوتے هیں وہ کس مبدء سے هرتے هیں اور اولیاء الله سے کسکی تائید سے اور کفار و مشرکین یا خبیث انسانوں سے کس کی مدن سے کنچهه ضرورت نهیں هی بلکه صرف اسفدر کہنا کانی هی که جو کنچهه هوتا هی اور جس سے هوتا هی وہ خود اُس کے اثر نفسی سے هوتا هی جو حسب فطرت انسانی خدا نے اُس میں اور کسی نه کسی قدر تمام انسانوں میں رکھا هی — پس اگر یہه سبے هی تو هم اس کو نه ، عجزہ قرار دے سکتے هیں نه سحور نه کرامت اور نه استدراج سے جیسیکه هم انسان کے دوسرے قول دے اثروں کو بھی معجزہ یا سحور یا کرامت یا استدراج قرار نهیں دیتے ہ

علوہ اس کے جبکہ یہہ بات ثابت ہوتی ہی کہ اکثر اُن اثروں کا ظہور ایسا ہی خیالی و وہمی ہی جیسیکہ خواب میں اُن چیزوں کا ظہور جن کو دیکھنے والا صرف خزاب ہی میں دیکھتا ہی اور اُن کا وجود درحقیقت اور فیالواقع کچھہ نہیں ہوتا تو ہمکو جرات کہیں پرتی کہ ایسی ہے اصل چیزوں کو فخریہ طور پر انبیاء علیهمالسلام کے معجزے اور اولهاء اللہ کی کرامتیں اور بے اعتقادی سے کافروں کا ستحر اور استدراج قرار دیں \*

هم کو اور اسلم کو تو فخر اسبات پر هی که همارے رسول برحق پهغمبر خدا محمد مصطفئ صلعم نے صاف صاف کهدیا که مهرے پاس تو کوئي معجزة وعجزة نههن هی اگر هوگا

#### پھر ڈال دیا ( موسی نے ) اپنے عصا کو بھر وا یکایک اودھا ظاھر ہوا 🚮

تو خدا کے باس ہرگا میں تو مثل تمہارے ایک آدمی ہوں خدا نے مجھکو رحی کی ہی میں تمکو بُری باتوں سے تراتا ہوں اور اچھی باتوں کی خوشخبری دیتا ہوں ہ

همکر اور اسلام کو تو اُس سحیت مادی پر فنخر می جسی نے نه لکری کو سانب کر دکھا یا اور ته اینے دست مبارک دو چمکایا نه سحی مادی پر کحیه پرده دالا — نه خدا کی قدرت کے قانوں کو توزنهکا دعوے کیا اور سهدهی طرح لوگوں کو سنیا رسنه بمایا اور فنخر اوالهن اور آخرین اور خاتم اللجهدی هونے کا درجه پایا — فهاایهاالذین امتراصلوا علیه وسلموا تسلیما \*

### سوم -- بیان تعفیل تندرک حبل ر عصابے سحرہ فرعون چہارم --- بیان عصابے موسی علیمالسلام

#### هنجم — بيان يد بيضاء

یہ تینوں امر ایسے ہیں جنکا بک شامل بیان کرنا مناسب ہی - اس مقام پر ہم اُن تمام اُیتوں سے بحث کرینگے جن میں اُن امور سکانہ کا ذکر ہی ہ

#### ثعبان

اسمیں کنچھہ شبھہ نہیں هوسکتا که مصوصیں جسندر آن اوگوں کی کثرت تہی جو ساحر کہلاتے تھے اور جو جو کرشمے وہ لوگوں کو دکھاتے تھے اُس سے حذ رت موسی بخوبی واقف نهے جب حضوت موسی اپنی قوم کی همدرد ی اور اپنی قوم کو فوعوں کے ظلم سے رھائی دینے پر مایل یا مامور هوئے تو یہہ ایک قدرتی بات هی که اُنکو احبات کا خیال هوا هوگا که وہاں تو مایل یا مامور هوئے تو یہہ ایک قدرتی بات هی که اُنکو احبات کا خیال هوا هوگا که وہاں تو مایل یا مامور هوئے تو یہہ ایک قدرتی بات هی که اُنکو احبات کا خیال هوا هوگا که وہاں تو یہہ

قدرتي بات هي كه أنكو إحبات كا خيال هوا هوكا كه وهال تو سرح برج كوشم دكهانے والے ههل ميں أنهر كيونكر غالب آؤنگا الكو خدا نے بتايا كه تو بهي ويسے هي كام كرسكنا هي خدا نے پوچها كه ته. \_ هاتهه ميں كيا هي موسئ نے كہا مهوى لاتهي هي جسكو تيك ليتا هوں اور أس سے بهه ورل كو هنكاتا هوں اور مير اور كام ميں بهي آتي هي - خدا نے كہا اے موسئ اسكو خال تو دے پهر جب موسئ نے أس لاتهي كو خال ديا تو و قيكايك اور مت تر هم أسكو پہلي هي سيوت پو پهر كردينگ اور اپنے هاتهه كو بغل مهل ركهه كر نكال چتا ہے عهب يهه اور اپنے هاتهه كو بغل مهل ركهه كر نكال چتا ہے عهب يهه دوسري نشاني هي \*

وما تلک بیمینک یا موسی قال هی عصلی اتوکو علیها و آهش بها علی غنمی ولی فیها مارب اخری قال القها یا موسی قال خنها ولا تتخف سنعیدها قال خنها ولا تتخف سنعیدها الولی - و اضم یدک الی جناحک تخرج بیضادمن طه آیت ۱۸ ـ سوره طه آیت ۱۸ ـ سوره

### وَ نَزْعَ بِدُهُ فَإِذَا هِي بَيْضَآءُ اللَّفْطِرِيْنَ اللَّهِ

والق عصاك فلماراها تهتزكانها جان ولی مدبرا ولم یعقب ياموسى لاتخف انى لا يخاف لدى الموسلون - وادخل يدك في چيبک تنخرج بيضاء من غير سود في تسع ايات الي فرعون وقومة أنهم كادوا قوما فاحقين ٢٧ - سورة نمل -+1 و ١٢ -وان الق عصاك فلماراها تهتز كافها جان ولى مدبرا ولم يعتب يا موسى البل ولاتحف انك من الامنین اطلب یدک می جهبک تخرج بیضاد من غیر سوء واضمم اليك جناحك س الرهب فذانك برهادان من ربك الى فرعون وملائه انهم كانوا قوما فاسقين - ٢٨- سورة قصص - ۳۱ و ۳۱ -

یہی مضمؤں سورہ نمل میں بھی آیا ھی خدا نے موسی سے کہا کہ اپنی لاتھی ڈالدے ق عصاک فلماراھا تہتزکانہا جب موسی نے دیکھا کہ رہ تو ھلتی ھی گویا وہ اژدھا ھی ولی مدہرا ولم یعقب تو پیٹھہ دھھرکر پیٹھے ھٹے اور پھر پلت کر رخ نکھا سی لا تعشف آئی لایتخاف خدا نے کہا اے موسی مت تر مھرے پاس پیغمبر نہیں السوسلون − وادخل ید ت ترا کرتے ← اور اپنے ھاتھہ کو اپنی جیب میں ڈالکر چینک تعذرج بیضاء میں نکال چتا ہے عہب ← ( جا ) نو نشاندا لیکر سود فی تسم ایات الی فرعوں اور اسکی قوم کے پاس بے شک وہ ایک قوم ھی ورروقومہانیمکانوا قوما فاسقیں فوعوں اور اسکی قوم کے پاس بے شک وہ ایک قوم ھی سود فی تسم ایات الیک قوم ھی

سورہ تصص میں یہہ فرمایا ہی کہ اپنی التھی قال پھر جب موسی نے دیکھا کہ وہ ہلتی ہی گوبا کہ وہ اژدھا ہی پیتھ پھیرکو پھیچے ہتے اور پھر پلت کر رخ فکھا خدا نے کہا اے موسی آگے آ اور مت تر بے شک تو ہی اس والوں میں سے اپنے ہاتھہ کو اپنی جیب میں قالکو چتا ہے عیب فکال اور اپنے دونوں بازوؤں کو خوف سے ملا پس یہہ دونوں دو برھان ھیں تھرے رب کی طرف فرعوں کے اور اس کے سرداروں کے بے شک وہ لوگ نافرمان تھے ہ

ان آیتوں پر غور کرنے سے ثابت هوتا هی که یہه کیفیت جو حضوت موسی پر طاربی هوئی آسی قوت نفس انسان کا ظہور تها جسکا اثر خود اُنپر هوا تها — یہه کوئی معجزة مافوق الفطوت نه تها اور نه اُس پهار کی تلی میں جہاں یہه امر واقع هوا کسی معجزة کے دکھانے کا موقع تها — اور نه یهه تصور هوسکتا هی که وه پهار کی قلی کوئی مکتب تها جہاں پیغمبروں کو معجزے سکھائے جاتے هوں اور معجزوں کی مشق کوائی جاتی هو — حضوت موسی میں از روے فطرت و جبلت کے وہ قوت نہایت قوی تهی جس سے اس قسم کے اثر ظاهر هوتے هیں — اُنہوں نے اس خیال سے که وہ لکڑی سانپ هی اپنی قائمی پھھنکی اور وہ اُنکو سانپ یا اژدها دکھائی دی یہه خود اُنکا تصوف اپنے خیال صیں تها وہ لکڑی لکڑی هی آبی اُنہیں بھی جس جگھه یہه اُنکو سانپ یا اژدها دکھائی دی یہه خود اُنکا تصوف اپنے خیال صیں تها وہ لکڑی لکڑی هی نہیں فرمایا ، فانقلبت العصا ثعبانا — یعنی وہ قاتهی بدل کر اژدها هوگئی باکم سورہ نمل نہیں فرمایا ، فانقلبت العصا ثعبانا — یعنی وہ قتهی بدل کر اژدها هوگئی باکم سورہ نمل

#### اور نکالا اینا هاته، یبر یکایک وه چنا تها دیکهای والوں کے لیکے 🔼

میں فرمایا - کافہا جان -- یعنی مجویا وہ ازدھا ھی -- اس سے ظاہر ھی که درحقیقت وہ ارُدها نهين هوئي تهي بلكه ولا الثهي كي النَّهي هي تهي ال

اسکے بعد جب حضرت صوسی فرعون کے پاس گئے تو فرعون نے کہا کہ اگر تم سچے هو تو کوئی درشمہ دخاؤ حضرت سوسی نے ارنمی لائھی کو فالقى عصاة فاذاهى تعباس مبين ۷ - سوره اعراف - ۱۰۴ -۲۷ - سوره شعرا - ۳۱ -

اسعے آگے دال دیا بھر وہ بکابک ازدھا طاھر ہوئی ،

صاحب تفسهر کییر نے باوجودیکه نہایت ہے سر و پا قصی إن وإقعات كي نسبت لكهـ هين مشر أنك ساتهه هي يهه نهي لكهه ديا هي كه ولا لاتهي ديكهنــ والول کو اژدها معلوم هوئی نه یهه نه درحقیقت و ازدها شرگئي تهي چنانچه تفسير کبير مين لکها هي که — خدا کا جر یہم قول بھی کہ حضرت موسی نے فرعرن سے کہا کہ اگر میں فجهکو علانیة کرئی کرشما دکھاؤں جب نهی تو منجهے قید کویگا — تو بہہ کہنا اسبات پر دلیل هی که لاتھی کے قالنے سے وہنے شدا نے حضرت موسی کو بنالدیا تها که ره اژدها هرجاویگی کیونکه اگر یهه نهوتا تو جو بات حضرت موسی کے انہی رہ انہ کہتے ۔ پھر جب حضرت موس<sub>ال</sub> نے لاتھی چھینکی تو وہ چیز طاہر ہوئی جسکا وعدہ الله نے کیا تھا۔ پہر لاتھی علانهم اردها هوگئی اور علانهم اردها

اعلم أن قوله أولو جأتك بشدی مبین یدل علی ان الله نعالى قبل أن القى العصا عرفه بانه يصهرها ثعبانأ ولولا ذلك لما قال ماقال فلما القي عصاه ظهوما وعده الله به فصأر ثعبانا سبينا والمراد انه تبين للناظرين انه ثعبان بحركانه وساير العلامات : ( تفسير كبير جلا، ٥ صفيحة ١٥) -

ھوجانے سے مران یہہ ھی کہ وہ لاتھی دیکھنے والوں کو ملنے سے اور آثر تمام نشانیوں سے ازدھا معلیم هوثی 🖜

اسكم بعد ولا واقعة هي جو حضرت موسئ اور سحرة فرعون سهن واقع هوا اور جسكا ذكر مندرجة حاشية أيتول ميل هي أن آيتونكا مضمون يهة هيكة جب فرعوں کے ساحر جمم هوگئے تو اُنہوں نے کہا ای موسی یا تو تم قالو نہیں تو هم دہلے قالتے هیں موسی نے کہا که تم ھی ڈالو پھر جب اُنہوں نے اپنی رسیاں اور لاتھیاں۔ ڈالیس لوگوں کی آنکھوں پر جادو کردیا اور أنکو ترا دیا اور ایک بڑا جادو کھا اور فرعون کی جے پکاری که هم بے شک موسی

فلما جاء السحرة قال لهم موسي القوا ماانتم ملقون فلما القوا قال موصى ماجئتم بمالسحر إن الله سيبطله إن الله اليصلم عمل المفسديي- سورة يونس -آيت + ۸ و ۸ -

### قَالَ ٱلمَلَامِنَ قُومِ فَرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَحَدُ عَلَيْمُ

قال لهم موسيل القوا ماانتم ملقون فالقوا حبالهم وعصيهم وتالوا بعزة فرهون إبالنص والغالبون فالقيل صوسيل عصالا فاندا هي تلقف مايافكون- سورة شعراء - آيت ۲۲ و ۲۳ --قالوا يا موسى اما ان تلقى واما ان نكون نحن الملقين قال القوا فلما الغوا ستحروا اعدن الناس واسدرهبوهم وجاؤا يستحر عظیم و اوحهذا الی صوسی ان الق عصاك فاذا هي تلعف ما يافكون سورة اعراف ---آيت +11 — 111 ---

قالوا يا موسى اما ان تلقى واسا ان نكون اول من القي قال بل القوا فاذال حبالهم وعصمهم يخيل اليه من ستدرهم أنها تسع<sub>ول</sub> فاوجس في نفسه خيفة موسى قلنا لاتخف انك انت الاعلى والق مافي يمينك تلقف ماصنعوا اسا صنعوا كهك ساحر ولايفلح الساحر حهث أتى - سورة طه \_ آيت ۲۸-۲۷ \_

موسى ميں فطري اور جبلي تهي \*

ثم قال تعالى فلما القوا سحروا اعهن الناس و احتج به القائلون بان السحر محض التموية قال

ہو غالب هوأے پس يكايك أنكى رسفان اور الآبهان موسى کے خیال میں اُنکے جانو کے سنت سے معلوم ہوئیں که وہ چاری هیں - پهر موسئ کے دل میں درسا پیدا هوا -ھم نے کہا کہ تو ست در توھی اُن پر غالب ھی – موس<sub>کا،</sub> نے فرعوں کے ساھروں سے کہا۔ نہ جو کوشمہ تم نے کبا وہ جادر هي الله تعالى ابهي أسكو متاديكا بے شك الله مفسدوں کے کام کو نہیں سنوارتا۔ خدا نے موسی سے کہا کہ دال دے جو تهرے دائیں هاتهه میں هي نگل جاريگا جو كچهه أنهوں نے کیا ہی جو کچھہ أنهوں نے دیا ہی جادو گرونكا مکر هی اور جادوگر کو جہاں جارے فلاے نہیں هی۔ ہس موسی نے اپنی النَّهی دال دی پهر یکایک وه سب کو نگلفے

سورة اعراف كي آيت مين جسپر باتي آيتين مصول هين (الذيا يفسر بعضها بعضا) ايك جمله آياهي كه سحروا إعين الناس يعني لوگوں پو ڏهڪ بندي کوميي پس يهه جمله صاف اسبات در دالالت كرتا هي كه درحقيقت وه النهيان يا رسهال سانپ اور اژده نهين هوگئي تهين بلعه بسبب تاثیر قرت نفس انسانی کے جو ساحروں نے کسب سے حاصل كى تهي والارسفال اور التهفال لوگول كو سانپ اور اژده معلوم ہوتی تھیں حضرت موسیل نے جو کنچھ، کھا وہ بھی بمقتضاح قوت نفس انساني تها كوئي أمر مافوق العطرت نه تها مكر ولا قرت حضوت

اس امر کو علمانے متقدمین نے بھی تسلهم کیا ھی چنانچہ تفسیر کبھر میں لکھا ھی که خدا تعالی نے جو یہه فرمایا هی که جب سحره فرعوں نے اپنی رسفاں اور لاتھیاں ڈالدیں تو اُنہوں نے لوگوں کی آنکھوں پر جادو کھا تو جادو کے لفظ پر لوگوں نے دایل پکڑی

#### کہا فرعون کی قوم کے سرداروں نے نے شک یہ شخص جادو گر ھی بہت بڑا جاننے والا

القاضي لوكان السحر حقا لكانوا هي كه سنحو صوف مهوكا هي - قاضي كا قول هي كه اگو أن ستحروا تلوبهم لااعينهم فثبت جادر برحق ہوتا تو رہ لوگوں کے دلوں پر جادو کرتے نہ کہ إن المرأن انهم تحميلوا احوالاعجهبة أفكي انكهون در - يس ثابت هوا كه اس سے سراد يهم مع النالمو في التعقيقة ماكان هی که آنہیں نے لوگوں کے خیال میں مجھب باتیں ڈالی على وقق ماحيلوة - تفسفركبهر تههن باأينهمه حفيقت مين ولاباتين أيسينه تهين جيسي جلد ۳ صفحته ۲۸۲ -سورة اعراف کہ لوگوں کے خمال میں پڑی تھیں - یعنی وا التھیاں اور رسیاں درحقیقت سانپ اور اڑدھے نہیں بنی نھیں بلکہ صرف لوگوں کے خیال میں ایسی معارم ہوتی تھیں ارر یہ، بات آسی تاثیر قوت نفس انسانی کے سبب تھی جو ساحورں میں بدریعہ کسب اور موسی میں بنصسب قطرت تهي مكر حقيقت مين نه ساحورن كي رسيان اور النهيان سانب اور ازدها بلي تهیں اور نه حضوت موسی کی \*

#### ين بيضا

جبكة يهة بات تسليم كي كُني كه انسان مين ايك ايسي قوت هي كه السان أسبح ذريعة سے قو عل متنعیله کی طرف توجهه کرتا هی اور پهر اُس میں ایک خاص قسم کا تصوف کرٹا ھی اور اُن میں طرح طرح کے خیالات اور گفتگہ اور صورتیں جو کنچھا، اُسکو سقصود هوتي هين قالمًا هي فهر أنكو اپنے نفس موثولا كي قويع سے ديكھنے اوالوں كي حس پر قالمًا ھی - پھر دبکھنے والے ایسا ھی دیکھتے ھیں که گویا وہ خارج میں موجود ھی حالانکہ وھاں کچھ بھی نہیں ہوتا - اور قران مجید کے الفاظ سے جو ایات مذکورہ بالا میں گذرہے ھیں اور جنسے پایا جاتا ھی که لاھھاں اور رسماں اسی قوت متحقیله کے سبب سانب یا ازدھے دکهائی دی تههی تو ید بیضاء کا مسئله از خود حل هوجاتا هی کهولکه اُسکا بهی لوگوں کو اس طرح يو دكهائي ديدًا أسى قوت نفس إنساني اور تصوف قوت متنخيله كا سبب تها نه یہ که والا کوئی معجزا ما فوق الفطرت تھا ۔ اور درحقیقت حضرت موسی کے ہاتھ کی ماهيم دل جائي تهي -- جهال قران مجيد ميل يد بيضاء کا ذکر آيا هي وهال يه مندمون بھی موجود ھی کہ جب حضوت موسی نے اپنا ھاتھہ ونزع يدة فاذا هي بهضاء نکالا تو وہ یکایک چٹا تھا دیکھنے والوں کے لھئے - اور یہم للفاظرين - سورة اعراف مضمون صاف اسبات ورداللت كرتا هي كه هيكه في والول كي وسورة شعراء -- ۳۲ -- ۵+۱ نگاه مهن وه چلا دکهائی دیتا تها جو اثر توت نفس انسانی کا تها نه کوئی معجزه مافوق الفطرت،

### يُّرِيْكُ أَنْ يَنْخُرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمَا ذَا تَأْمُرُونَ ٢

اس مقام در یه عسوال هوسکتا هی که اگر عصاب موسی کا ازدها بنا اور هاتهد کا چنا **ھوجانا اُسي قسم کی قوت نفسی سے لوگوں کو دکھائي دینا تھا جسطرے کی قوت نفسي سے** ستحرة فرعون كي رسيال و التهيار<sub>يا</sub> سانب دكهالئي ديتي تهين اور كوئي معتجزة ما فوق الفطرت فه نها تو خدا فے عصاء ویدیهضاء کی نسبت بہه کهوں فومایا که " فذانک برهانان من ربک " يعني أنكو خدا كي طرف سے برهان كيوں تعدير كيا هي ــ مگر برهان كهنے كي وجهم يه، هي كه عصائي موسى كا ازدها مرئي هونا يا هاتهه كا چدا دكهائي دينا درعون اور أسكم سردارون پر بطور حصیت الزامي کے تھا وہ اس قسم کے امور کو داخل اسبات کي سمجھنے نہے که جس شدعس سے ایسے امور ظاہر ہوتے ہیں و× کامل ہونا ہی اور اسی لھئے آنہوں نے حصرت موسی سے بھی کرشمہ دکھلانے کی خواهش کی تھی ۔۔ پس اُن دونوں چیزوں پر معقابله فوعون اور المکے سرداروں کے درھان سے تعبیر کونا بالکی صنحیص تھا۔ اور اسی ساب سے اُنہوں نے کہا کہ اگر کرئی کرشمہ دکیلایا جارے گا تو وہ موسیل کو سچا جانیا کے ۔۔ خود اسی آیت میں بمقابل فرعون اور أسكے سرداروں كے أن دونوں امركو برهال إنزار دينے كي وجهه بهان هوئي هي كه " إنهم كانوا قوما فاسقين " فاسق كا لنظ نهايت وسيع معني ركهناً هي ــ فرعون اور اسکے سرداروں کا ساحووں پر بسبب انکے کوشموں کے اعتقاد ری نا بھی فستی میں داخال تھا پس خدا نے فرمایا که یہم دونوں امر ایسی قوم کے لیئے جو ساحروں کے کرشموں پر یتین رکھتی ھیں خدا کی طرف سے برھان ھیں۔ پس درھان کا انط أن بیانات کے منافی نہیں ھی جو ھم نے اوپر بیان کیئے ھیں \*

سورہ نمل میں خدا تعالی نے عصا کے ذیر کے بعد فرمایا که "وادخل یدک فی جیبک تتخرج بهضاء من غهر سود في تسع ايات الى فرعون وقومه " لفط تسع ايات پر مفسوين نے بحث کی هی که نو نشانیوں سے کیا مراد هی \*

امام فنخوالدین رازی نے اس آیت کی تفسیر میں عصا اور یعبیضا کے علاوہ یہہ نو نشانهاں بهان کی هیں — دریا کا پہت جانا — طوفان کا ھونا — تديوں كا آنا — پسوؤں كا — ميتكوں كا بيدا هونا — پاني کا خون هوجانا — مال و دولت مويشي مهن کمی کا هونا — قنعط پرنا — کههتیون کی پهداوار کا گهت جانا \*

لقايل الهيقول كانت الايات احدى عشر ثنتان منها اليد والعصا والتسم الفلق والطوفان والتجراد والقمل والضفادع والدم والطمسة والتجذب في بواديهم

#### چاهتا هی که نکال دیے تمکر تمهارے ملک سے پهر کیا تم حکم دیتے هو 🗺

أور اسي مقام ډر يهه بهي لکها هي که " في تسم ايات" والنقصان في مزارعهم ( تفسير كبير جدد ينجم صفحه ١٨) جمله مستانفه هي يعني علاحدة كلام هي أور أساي تقرير يون هي كه ادهب في تسم إيات إلى فرعون " يعني عصا أور يدييضاً كا ذكر علاحده هرچكا أسكے سوا نو نشانهاں اور دين كه وہ ليكو فرعون كے پاس جا \*

مگر یہد بیان صحیح بہیں اسلیلے که وہ تو چیزیں جنک ذکر کیا هی بطور نشانی کے نہیں دہی گئی تھیں بلاء و عوں اور أسكى قوم دو بسدت نافوماني كے بطار عذاب كے نازل ھوٹي تھيں جنکو قران محصيد لے بھی '' رجز '' سے تعبهر کيا ھی پس اُن واقعات دو نسع ايات قرار هيذا صحيح نهين هوسكتا ه

سورہ بغی اسرائیل میں بھی نسم ایات کا ذکر ھی۔ اور اُسکی نسبت مفسرین نے یہم

ولقدآتهذا موسيل تسع ايات بهذات فاسئل بني اسرائيل اذجه هم فقال له فرعون المي لا ظلمك يا سوسى مسعورا قال لقدعاست ماأنزل هؤلاء الأرب السموات والارس بصاير واني لاظنك يا فرعون متبورا — ( سورة بني اسوائيل آيت ٣٠١)

قبول ‹ولي اور کها يهي قول سب سے اچها هی \* في تنسير قوله تعالى تسع أيات

بينات اقوال اجودها ما روى صفوان إبن عسال انه قال ان بهوديا قال لصاحبه اذهب بنا الى هذا النبى نسالة عن تسع ايات فذهبا إلى النبي صلى الله عليم وسلم وسألاه عنها فقال هن إن لا تشركوا بالله شيمًا - ولا تسرفوا \_ ولا تزنوا - ولا تقتلوا\_ ولا تستحروا - ولا تاكلوا الربا -ولا تقذةوا لمحصنة-ولا تولوا الفرار

سمنجها هي كدّ أس آيت مهن تسع ايات سے ولا نواحكام مراه ھیں جو حضوت موس<sub>کل</sub> لے بنی اسرائیل سے کھے تھے۔مقد دین کاایسا خیال فرنا غالباً اِس آیت کے اِن الفاظ کی بقا پر <mark>ھی</mark> '' فاسکُل ہنی اسرائیل ان جاء هم '' یعنی خدا نے فرصایا کہ بنی اسرائیل سے دریافت کو جب موسی اُن کے باس آئے تو و× نو احکام کھا بقائے تھے — اس خھال پر ہمارے راريوں ہے ايک حديث بھي بيان کردي اور مفسوين نے

تفسيركبير سيل لكها هي كه تسم ايات كے بيان ميں مدعدد اقوال هیں سب سے اچھا قول یہم هی کم جو صفوان ابن عسال نے کہا ھی کہ ایک یہودی نے اپنے دوست سے کہا تھ پیغمبر پاس چاو اُن سے پرچھیں کہ وہ نو احکام کیا تھے وة أئے اور پوچها أستخصرت صلعم نے فرمایا كه وه يهة تھے -خدا کے ساتھہ کسھکو شریک مت کرو - چوري نکرو -زنا نكرو - قتل ست كرو - سحو ست كرو - سود نكهاؤ-عورتوں پر زنا کا اتہام ست کوو - لزائی میں بھاگو نہیں -اور بالتنخصیص یہودیوں کے لھئے یہ حکم ھی کہ سبت

### قَ لُوا ٱرْجِهُ وَ أَخَالًا وَ ٱرْسِلُ فِي الْهَ لَآتِينَ حَشَرِينَ ٢

### يَاْتُوْكَ بِكُلِّ سَحِرٍ عَلَيْمٍ ا

يرم الزحف — عليكم خاصة المهود ان لاتعقدوا في السبت فقام الههوديان فقبلا يدية ورجليه وقالوا اشهد الك نبى ولولانتخاف الفقل لاتعقاك ( نفسهو كبيو جلد جهارم صفحته ٢٨٥)

کے میں زیادتی نکرو سے یہ سنکر وہ دونوں یہودی کھڑے ھوئے اور آنتحضرت صلعم کے ہاتھ، اور پاؤں چومے اور کہا کہ ہم گواہی دبتے ہیں کہ بے شک آپ نہی ہمی اگر ہمکو مارے جانے کا در نہوتا تو ہم آپکی پیروی کوتے \*

مگر مفسوین کا یهه خیال که جن تسع ایات کا ذکر سوره نمل کی آیت میں هی وه تر نو نشانیاں تهیں جو

حنوت موسی فرعون کے پاس لیکئے تھے اور جن نسع ایات کا ذکر سورہ بنی اسرائیل میں هی ولا نو احکام بنی اسرائیل کے لیئے تھے صحوبہ نہیں معلوم هوتا کیونکہ اُسی آیت میں ذکر هی که تسع ایات کے جواب میں فرعون نے کہا کہ اے موسی میں تو تنجهای سحوردہ سمیجھنا هوں — اور اُس سے ثابت هی که ولا احکام فرعون اور اُسکی قوم کے لیئے تھے نه بنی اسرائیل کے لیئے اور '' فاسمُل بنی اسرائیل ان جاء هم '' بطور جمله معترضه کے آبا هی اُس سے یہہ استدلال کونا که ولا احکام بنی اسرائیل کے لیئے تھے صحصیح نہیں هی \*

غرضکه هماری تتحقیق میں درنوں آیتوں میں تسع آیات سے وہ احکام مواد هیں جو حضرت موسی فرعوں اور اُسکی توم کے پاس لیکئے تھے ۔ بہت بات قابل تسلیم کے هی که قران مجھد میں اُن نو احکام کا ایک جگهت شمار نہیں کیا گیا هی بلکة جابجا متعدد احکام کا ذکر آیا هی اگر اُن سب پر غور کیا جارے تو وہ احکام هماری سمجهت میں مقدرجه ذیل معلوم هوتے هیں \*

ا — توحید حکما قال الله تعالی انی انا الله الااه الانا – ۲ – اقوار باارسالة – کما قال انا رسولا ربک — ۳ — مغع شوک بے – کما قال فاعبدنی — ۲ — اقامت صلواة – کماقال اثم الصلواة لذکوی — ۵ – جزا و سزا — کما قال — تجزی کل نفس بما تسعی — ۲ — اعتقاد آخرت – کما قال ان الساعة اتیتة — ۷ – نزول عذاب مفکوین پر – کماقال ان العذاب علی من نذب و تولی – ۸ – مغم تعدی سے بغی اسرائیل پر – کما قال الاتعذبهم — ۹ — مغم کرنا بنی اسرائیل یا — کما قال ارسل معفا بنی اسرائیل \*

يهم تمام آيتهي جنكا اشاره هم نے كها عام آيتهي نههي ههي بلكه خاص آيتهي ههي جو

آنہیں نے کہا که موسی اور اُسکے بھائی کو مہلت دے اور شہروں میں لوگیں کو جمع کونے والے بھوج 🖎 تاکه تمرے پاس هر ایک بوے جان نے والے جادوگر کو لے اُویں 🚰

حضرت موسی اور بنی اسرائهل کے قصم میں وارد ہو نے میں اور اسی سبب سے مم نے خیال کیا هی که یه وه احکام هیں جر حضرت موسی خدا کی طرف سے قرعون پاس ایکنے تھے \*

#### ششم - قتل اولان

بنی اسرائیل کے لڑکوں یا مردوں کا قتل کوئی ایسا امر نہیں ھی جسکر کسی کرشمہ کی بنا پر درار دیا جارے اگرچہ مفسرین نے اُسکی بنا بھی ایک کرشمہ پر قایم کی ہی یعنی بعضوں نے تو یہم کہا هی که کاهنوں نے فرعون سے کہا نھا که بنی اسرائیل میں ابک لرِّکا پیدا هرگا جو تهري سلطنت کو برباد کرديگا پس اُس تاریخ میں جو کاهنوں نے مقرر کی تھی جسقدر ا<del>ر کے</del> پیدا هوئے أنكو فرعون نے مروا دالا - اور بعضوں نے يہم كها كه يهة قدل صرف أسي ثاريح بر منحصر نهين رها بلكه يهم قنل برسوں تک جاري رہا اور نوے هزار لڑکے قتل هوئے بعض مفسرین نے لکھا ھی کہ فرعین نے ایک خواب دیکھا کہ بهت المقدس سے ایک آگی آئی اور اُس آگ نے مصر کو گھفر لیا اور تمام قبطھوں کو جالا دیا اور صوف بغی اسوا**ٹھل** بچ رھ لوگوں نے اُسکِي تعبير دي که اُس شهر سے جهاں سے بذي اسرائيل آئي هَهُن ايك شخص آويكا أساء هاتهه سے مصر کي سلطنت پوبان هوگي اسپر فرعون نے بني اسرائيل کے مردوں کے قتل کرنیکا حکم دیا \*

مگر قران مجهد میں ان دونوں باتوں میں سے کسیکا کچهه اشاره نهیں هی اور نه بني اسرائیل کے قتل کي بقا کسی آؤر کرشمه پر بیان هوئی هی ـــ قران مجهد ہے جو بات پائي جاتي هي ولا صرف اسقدر هي كه بغر اسرائيل

و أذ نجيمناكم من أل فرعون يسومولكم سوءالعداب يذسحون ابذاءكم ويسمعهيون نسادكم وفي فالكم بلاء من ريكم عظيم ٢ -سورة نقر ـــ ٣٩ ـــ

اذنىجىدىكم من آل فرعون يسو مونكم سومالعذاب يقتلون ابذاءكم ويستحدون نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم - ٧ -سوره اعراف - ۱۳۷ -

اذقال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذانجا كم من آل فرعون يسومونكم سوءالعذاب ويذبحون ابناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظیم - ۱۲ - سوره ابراهیم-۲ ان فرعون علا في الارض وجعل أهلها شيعا يستضعف طائفة منهم يذبع ابناءهم ويستحدي نساءهم إنه كان من المفسدين -ونمن على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم ائمة ونجعلهم الوارثيق - ونمكن لهم في الأض

### رَجَآءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوآ إِنَّ لَنَا لَآجُرًا اِن كُنَّا أَنحُنَ الْغَلِيثِينَ اللَّهِ

ودرى فرعون وهامان وجنودها مهم ماكانوا يتحدرون - ٢٨ - ٥ - سورة قصص - ٣ - ٥ - فلما جادهم بالحق من عندنا قالوا انتلوا ابناءالذين امنوا معه واستحهوا نساءهموماكهدالكافرين الا في خلال - وتال فرعون فروني لتتل موسئ ولهدع وبه اني اخاف ان يبدل دينكم اوان يظهر في الارض النسان - ٢٠ - ٢٠ - ٢٠ -

کی کثرت سے فرعون اور اسکے سرداروں کو اندیشہ ہوگیا تھا کہ یہہ لوگ فسان کرکے مصر کی سلطنت کو بربان کردینگے اور اسکے انسدان کے لیئے یہہ تدبیر کی تھی کہ جو لڑکے پیدا ہوتے تھے اُنکو قتل کروا قالتا تھا تاکہ موں جن سے لڑنیکا اور فسان ہونیکا اندیشہ تھا زیادہ نہونے پاویں چناندچہ سوبہ قصص میں صاف لکھا ھی کہ فرعون کی سلطنت ملک میں بہت زبردست ہوگئی تھی اور اُسکے اوگوں کو گروہ گروہ کو یعنی بنی اسرائیل کو اُن گروہ کو یعنی بنی اسرائیل کو اُن میں سے ضعیف کردیا تھا اور ایک گروہ کو یعنی بنی اسرائیل کو اُن میں سے ضعیف کردیا تھا اور ایک گروہ کو یعنی بنی اسرائیل کو اُن عورتوں کو زندہ رکھتا تھا خدا نے چاھا کہ اُس ضعیف گروہ

پر مہربانی کو۔ اور آنہیں کو سردار بنارے اور آنہیں کو وارث کرے اور ملک میں آنہیں کو فدرت دے اور دکھلارے فرعوں اور آسکے لشکر کو آس ضعیف گروہ سے وہ چیز جس سے وہ ترتے تھے۔ اس سے صاف ثابت ہوتا ہی کہ پہلی دفعہ یعنی قبل از ولادت حضرت موسی جو فرعوں نے قبل اولاد بنی اسرائیل کا حکم دیا تھا وہ صرف اسی خوف سے تھا کہ وہ بسبب کثیر ہوئے کے فساد کرکے ملک کو نہ چھھی لیں ۔ کمچھے عجب نہیں کہ یہہ قبل کسی مدت تک رہا ہو اور پھر صوف ہوگیا ہو ہ

یہ پہلا حکم قتل اولاں بنی اسوائیل کا تھا مگو جب حضوت موسی فوعوں کے پاس آئے اور خفا کے حکم پہونچائے اور کہا کہ بنی اسوائیل کو چھوڑ دو اُس وقت پو فرعوں کو بنی اسوائیل کے فساد کرنے کا اور اپنی سلطفت کے زوال کا خوف ہوا اور دوبارہ اُسنے تدبھر کی کہ بنی اسوائیل کے فساد کو لڑکوں کو مار قالنا چاھیئے چنانچہ سورہ مومی میں خدا نے صاف بیان کیا ھی کہ جب ھمارے پاس سے سنچی بات فرعوں اور اُسکے سرداروں کے پاس پہونچی تو اُنہوں نے کہا کہ مارقالو اُنکے لڑکوں کو جو موسی پر ایمان لائے ھیں اور اُنکی عورتوں کو زندہ رکور اور فرعوں نے کہا کہ تہرو میں موسی کو مارقالونگا مجھکو خوف ھی کہ وہ تمہارے دیں رکور اور فرعوں نے کہا کہ تہرو میں موسی کو مارقالونگا مجھکو خوف ھی کہ وہ تمہارے دیں کو بدل دیگا اور ملک میں فساد پھیلاویگا — پس صاف ظاہر ھی کہ اسی خوف سے دونوں دفعہ فرعوں نے بنی اسرائیل کے لڑکوں یا مودوں کے قتل کا حکم دیا تھا کوئی آؤر غیبی کرشمہ اُسکی بنیاد نہ تھا \*

#### اور آئے جادوگر فرعوں کے باس أنہوں نے کہا کہ ضوور همکو انعام مليكا اگر هم غالب هونگے 🌃

#### هفتم قصط --- هشتم طونای --- و جراد - و تعل وضفادع - و دم

یہہ تمام اُمور ایسے هیں جو همیشه دنیا۔ میں موافق تانون قدرت واقع هوتے رهتے هیں حضوت موسی کے زمانه میں بهی واقع هوئے تھے — ایسے واقعات کو انسانوں کے گناهوں سے منسوب کرنا بھی قانون فطوت کے تادم هی جسور انبیاء علیهمالسلم سبعوث هوتے هیں اس کی بحث فوم عاد کے قصه میں بالنفصهل لکهہ چکے هیں اسطوج ان واقعات ارضی و سماوی کو بهی خدا تعالے نے فرعون اور اُس کی قرم کے گناهوں سے منسوب کیا هی \*

قعط کوئی فکی بات نہیں تھی حضرت یوسف کے زمانہ میں بھی سخت قعط پرًا تھا حضرت موسی کے زمانہ میں بھی قنعط ھوا جو حضرت موسی کے نصہ میں مذکور ھی \*

طوفان سے دریا نہل کی زبادہ طغیاتی سے هوجاتا ہی اور کبھی کبھی صینہ اور اولونکا طوفان بھی آجاتا ہی شام کے پہاڑوں سے اولے برستے ہوئے کبھی کبھی مصر تک پھونچ جاتے ہیں بجلی کی چمک اور گرچ بھی ہوتی ہی ( دیکھو کیٹو کی بیبلکل سیکلوپیدیا صفحہ ۱۲۰ ) جن ملکوں میں بارش قلیل ہوتی ہی اور اولے اتفاقه پرتے ہیں اُن ملکوں میں اسقدر بارش بھی جو اور ملکوں میں معمولی خیال کی جاتی ہی نہایت سخت طوفان کا اثر دکھاتی ہی خصوصاً اُس حالت میں جبکه دریا کی طغیانی بھی اور خصوصاً نیل کیسے دریا کی طغیانی بھی اور خصوصاً نیل کیسے دریا کی طغیانی بھی ہوتی ہی ۔ پس موسی کے عہد میں طوفان کا واقعہ ایک معمولی واقعہ سے زیادہ کبچھہ نہیں تھا ۔ جو بزرگی اُسمیں تھی وہ صرف بھی تھا ۔ جو بزرگی اُسمیں تھی وہ صرف بھی تھی۔ جو بزرگی اُسمیں تھی وہ صرف بھی تھی۔ ہی تھی یہ میں واقع ہوا جبکہ حضوت موسی وہاں تشریف لیکئے تھے \*

جراد و قمل و ضفادے -- یعنی تدیوں پسوؤں یا اسی قسم کے کسی جانوروں اور میندکوں کا کثرت سے پیدا ھو جانا خصوصاً طوفان اور دریاے نیل کے چڑھاؤ کے اوترنے کے بعد ایک ایسی بات ھی جو تدرتی طور پر راقع ھوتی ھی حشرات الارض دیجاً اس کثرت سے پہدا ھوجائے ھیں جفکو دیکھہ کر حیرت ھوتی ھی -- پس حضوت موسی کے عہد میں اُن حشرات الارض کا پیدا ھوجانا جسقدر کثرت سے وہ پیدا ھوگئے ھوں اور کیسی ھی سخت مصیبت اُن کے سبب سے مصوبیوں پر پتی ھو کوئی ایسی تعجب خیو بات نہیں ھی جسکو ایک لمحت کے لیئے بھی واقعہ مافوق الفطرت تصور کیا جارے \*

سم كا لفظ البته لوگوں كو حورت ميں والتا هوكا ــ بعض مفسرين كے اسبات كو كه قمام

### قَالَ نَعُمْ وَ إِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِيْنَ اللَّهِ مَالْمُقَرَّبِيْنَ

دریا اور حوض اور تمام پانی جو برتنوں میں تھا خون ھوگھا غیر قابل یقین خھال کرکے یہے انھا کہ فوھون اور اُس کی تمام قوم کو نکسیر بہنے یعنی ناک سے خون جاری ھونے کی بیماری ھوگئی تھی ۔ گو کہ کسی وبا کا پھھل جانا خصوصاً قتحط و طوفان کے بعد کوئی امر بعید از عقل نہھیں ھی ۔ لیکن اصل بات یہہ معلوم ھوتی ھی کہ دریائے قبل کا پانی اگرچہ عموما نیلے رنگ کا رهنا ھی مگر کبھی طغیانی کے زمانہ میں اُس کا رنگ سونے قال ایفت عموما نیلے رنگ کی مانند ھوجاتا ھی ( دیکھو کینوبھبلکل سهکارپیدیا صفحہ ۹۹۵ ) اور چھمبرز کے گھرنے رنگ کی مانند ھوجاتا ھی ( دیکھو کینوبھبلکل سهکارپیدیا صفحہ کثرت سے آجاتا ھی تو انسیکلوپیدیا برتنکا صفحہ ۲۳۳ ) پس اسی قسم کے واقعات کے سبز ھوجاتا ھی ( دیکھو انسیکلوپیدیا برتنکا صفحہ ۲۳۳ ) پس اسی قسم کے واقعات کے سبب سے اُس کا پانی سرخ ھوگیا ھوگا جسکو دم سے تعبیر کیا ھی \*

بعض اردّات پانی میں نہایت باریک کیڑے سرخ رنگ کے اسقدر کثرت سے پیدا ہجاتے ھیں کہ تمام پانے کا رنگ سرخ ہجاتا ھی بحر احمر میں بھی اس قسم کی حالت پائی جاتی ھی سے بحر احمر کے حال میں سالت نے لکھا ھی کہ فبروری کے مہینہ میں ایک دفعہ جہاز کے گرد کنچہہ دور تک سمندر نہایت سرخ ہوگھا چونکہ اس عجیب تبدیلی کا باعث ھم دریافت کرنا چاھتے نہے ھم نے ایک برتن کو پانی میں ڈالا اور اُس میں بہت سی وہ چیزیں نکالیں حو پانی پر تیر رھی تھیں وہ جیلی ۔ مشابہ ایک چیز تھی جس میں بے انتہا چھوٹے چھوٹے کو پرایک کے اوپر ایک سرخ دھبہ تھا یہہ جانور میں بے انتہا چھوٹے چھوٹے کو پرایک کے اوپر ایک سرخ دھبہ تھا یہہ جانور ایک جگھہ جمع ہوئے سے ایسے معلوم ہوتے تھے جیسے پانی میں کوئی سرخ چیز گھولدی ایک جگھہ جمع ہوئے سے ایسے معلوم ہوتے تھے جیسے پانی میں کوئی سرخ چیز گھولدی ہو سازن برگ کو بھی جو ایک بہت بڑا نینچرل فلاسفی کا عالم تھا ایسا ھی واقعہ پیش ہو ۔ ارن برگ کو بھی بحر احمر کی ایسی حالت ہوجانے کی تصدیق کی ھی \*

پس یہی حالت دریاہے نیل کی بھی ھوڈئی ہوگی اور جبکہ ثابت ہوا ھی کہ اُس کا پانی بھی کبھی سرخ ھوجاتا ھی تو اُس کی ایسی حالت ہوجانے پر زیادہ یقین ھوتا ھی ۔ اُن کھڑوں کا بہت کثرت سے پانی میں جمع ھوجانا بلاشبہہ لوگوں کو اُس کے استعمال سے باز رکھتا ھوگا اور وہ پانی ناقابل استعمال ھوجاتا ھوگا ۔ فرعوں کے زمانہ میں بھی دریا نے نیال سے گھروں میں اور حوضوں میں ناوں کے ذریعہ سے پانی لیگئے تھے پس جہاں گھروں میں اور حوضوں میں خوال ھوگیا ھوگا ۔ اُس پانی کو لوگوں نے بلا جہاں اُس کا پانی جاتا ھوگا اور تبوری دیر بعد دیکھا ھوگا کہ وہ سرخ مثل خون کے ھی۔ خھال ہوتا ہوگا کہ وہ سرخ مثل خون کے ھی۔

#### فرعون نے کہا ہاں اور بے شک تم مقربوں میں سے ہوگے 🖚

ارنجے مقاموں میں جہاں دریاہ نیل کا بانی نجاتا هوکا رهاں بہت کیفیت نہوئی هوگی أور سمكن هي كه بقي اسرائيل اونجي زمون بو رهق هون جهلي نها كا چاني ته جاتا هو یا آنکے گھروں میں پائی جانے کے ال نہوں اور اُن کے گھروں میں یہم کیفیت نہوئی ہو \* نهم - غرق في البحو

فرعون کا بغی اسوائدل کے تعاقب میں جانا اور بغی اسرائیل کا دریا کے بار آتر جانا اور فرعوں کا دریا میں قوب جانا ایک تارمخی واقعہ ہی اور ہم <sup>ا</sup>س کو نہایت تفص<u>یل</u> سے سور<del>ہ</del> بقر کی تقسیر میں انہم چکے میں † پس اس مقام پو زیادہ لکھنے کی حاجت نہیں \*

دهم -- اعتكاف حضرت موسى كا بهار مين

اعتكاف كا واتعه أس زمانه كا هي جبكه حضوت موسى بغي اسراديل كو فوعون كي قهد سے چھوڑا کر اور فرعون کو اور اُس کے لشکو کو دریا مقی قبوکر اُس جفکل میں نکال لائے جو بھ، احمر کی دونس شاخیں کے درمیان میں هی اور جس کا نقشه سورہ بقر کی تفسیر میں بنایا ہی \*

و واعدنا سوسى ثلثين ليلة و اتمنا ها بعشرفتم مهقات ربه اربعين ليلة - ٧ - سورة اعراف - ۱۳۸ -

یہ کوئی امر زیادہ بحث کے قابل نہیں حضرت موسی تیس من کا اشتکاف کرنے کے لیڈے پہاڑ پر گئے ناکه خدا کی عبادت میں مصروف هوں مگر وهاں چالیس دن لگ گئے -- نوریت میں لکھا ھی که چالیس دن اور

ر اذ واعدانا موسى اربعين ليلة ثم اتحدتم العجل من مده و إنتم ظالمون - ٢ - سورة بقر - ۲۸ -

چالیس رات • رسی پهار بر رهے اور مه روتي کهائي نه پاني پها ( سفر توریه مثنی باب ۹ ورس 9) زیادہ تر مقصود اس اعتکاف سے یہ عتها که خدا کی هدایت اس بات میں چاهیں که اس جم غفیر کی هدایت و انتظام اور خدا کی عبادت کے لیئے کیا قواعد یا احکام قرار ديني جاوس \*

بنی اسرائیل کو چار سو بوس سے زیادہ ہوگئے تھے کہ مصر میں رہتے تھے اور گو وہ خدا کو مانتے تھے مگر وھاں کی بت پرستی اور اُسکی شان و شوکت کے عادی ہوگئے تھے اور ظاھر مھی بھی معبرد کے رجود کے موجود ہونے کی خواہش مثل بت پرستوں کے ان کے دل مھی سما گئی تھی اس لیئے نہایت مشکل بات تھی دہ اُن کو ایک ایسے خداے واحد کی

## قَالُوْ الْمِدُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقِي وَ إِمَّا أَنْ تُكُونَ نَحُنَ الْمُلْقِينَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّالَا اللَّلْحُلَّ اللَّا اللَّاللَّا اللَّاللَّا الللَّا

پرستش پر منوجهه کیا جارے جس کا نه ظاهر میں کرئي وجود کی نه ظاہري وجود میں اور به کسی ظاهری هکل میں آسکیا هی بلکه محض بهچون و بهچگون و بے رنگ و نموں هی - غالباً یهی ،ات سب س زیاده حضرت موسی کو یهی مشکل تهی - اور وه ضرور اس خيال مهل تهے که معدد کو طاهري صورتوں سے اس طرح بنايا جارے جن کي عبادت تو نه کی جارے مکر بنی اسوائهل کی دل ستکی کا ذریعہ هوں — اور اسی وجہه سے أنهوس لے معبد مهں كروبهين كي محصم شكلي چاندي و سونے كي بنائيں ،م قرول كرتے میں که اُنہوں نے خدا کے حکم سے بنائی ہونگی مئر بنائیں - جس کا سبب انجز مذارہ بالا امر کے آؤر سچھ نه تھا ۔ اور اسی لیئے هم کهم سکتے هیں که جو سنچی اور تھھت خدابرسنی اسی طرح بهنچون و بهچگون و بے رنگ و نموں طویقه پر جهسا که وه معبود حقیقی هی محمد رسول الله علم في قايم كي موسى سيد بارجود اس شان و شوكت كي قايم نهمل هوسكي نه همکو کروایوں کی حاجت هی نه ه أي پريست کی نه کسی معبد کی نه قربانی سوختنی کی نه بخور کی اور نه آدش دان کی به خاص پوشاک اور سینه بند کی هم سچے خدا کی پرستش جنگل میں دریا میں دہار میں گھر میں بازار میں اندھورے میں اجالے میں کوڑا بہنے بن کپڑا بہنے کرسکتے ہیں همارا دل هی خدا کا معبد هی همارا خدا هر جاله، همارے ساتھہ هی اور هم خدا کے ساتھہ اور یہہ ایسا ساتھہ هی که نه کبھی هم اُس سے چھوت سكتم هوس أور نه وه همكو چهور سكتا هي - سبحانه و تعالم شانه والحمد، لله رب العالمين \* يازدهم - حقيقت كلام خدا يا موسيل

کلام خدا کا جب تک نه سنیں یہہ تو معلوم نہیں ہوسکنا که کیسا ہوتا ہی ۔ مگر انسانوں کا کلام جو سننے میں آتا ہی وہ تو یہہ ہی که زبان اور ہونت ملنے ہیں اُس سے بمدن ہواے محیط کے ایک آواز کان تک پہونچتی ہی ہو ایک لفظ کے بعد دوسرا لفظ بلکه ہر لفظ کے پہلے حرف کے بعد دوسرا حرف نکلتا ہی اور حرفوں سے ملکر لفظ اور لفظوں سے ملکر جمله ہوجاتا ہی ۔ پہر کیا خدا کا کلام بھی ایسا ہی ہوتا ہی ؟ ہ

علمائے اسلام نے کہا ھی کہ تمام انبھاء علیہمالسلام نے خدا کو متکلم کہا ھی اور اُس کے کلام کو ثابت کھا ھی اور اُس کے کلام کو ثابت کھا ھی پس اُسکا متکلم ھونا اور خدا کے لیئے کلام کا ھونا تو ثابت ھوگھا ۔۔۔ مگر اُنہوں نے یہہ تھ بتایا کہ ایسا ھی کلام جھسا ھمارا تمہارا ھی یا کسی آژر طرح کا لھکس اُنہوں نے اُسھر دوسری بحث قدیم اور حادث ھونے کی چھھڑ دیی یعنی اسبات کی کہ

#### فرعون کے جادر گردں لے کہا که اے موسی یا تو تو خال اور یا هم دالنے والے موں اللہ

خدا کا کلام قدیم هی یا حادث -- هم اُس بحث کو اس مقام پر لکھتے هفی اور اُسهد هی که اُسی سے پتم لگ جاریکا که اُسکا کلام کیسا هوتا هی \*

قاضي عصد اور علامه سيد شريف شرح مواقف مهن تحترير فرماتے ههن که خدا کے کلام کے تعالى کے تدیم و حادث هوئے یو دو متفاقض نیاس ههن - ایک قیاس یهه هی که - خدا تعالى کا کلام خدا تعالى کی ایک صفت هی - اور جو صفت حدا کی هی ولا قدیم هی - پس خدا کا کلام قدیم هی \*

دوسرا قیاس جو اسکے بوخالف هی وہ یہہ هی که — خدا کا کالم حرفوں و لفظوں کی ترتیب سے ملکر بنا می جو ایک بعد دوسرے کے رجدد میں آئے هیں — اور جو چیز اس طرح پر بننی هی وہ حادث هوتی هی — پس خدا کا کالم بھی حادث هی \*

حنبلی پہلے قیاس کہ تھیک بتاتے ہیں اور اسبات کے قابل ہیں کہ خدا کے کلام سیں ب حرف بھی ہیں اور آوار بھی ہی اور وہ دونوں اپنے آپ قایم ہیں اور قدیم ہیں بس کلام خدا کا بی فدیم می ۔ بس کویا حلبلی دوسوے قیاس کے دوسوے جملہ کو کہ'' جو چیز اس طوح پر بندی ہی وہ حادث ہوئی ہی '' نہیں مانیے \*

قاضی دضد آور علامہ سید شریف درنوں بالانفاق کہیے ھیں کہ حقیلیوں کا دوسرے قیاس کے دوسرے جملہ کو نہ مندا قطعاً علط ھی کیونکہ ھرایک حرف اُن جووں میں سے جن سے آن کے نردیک کلام حدا کا مرکب ھی ایت حرف کے حتم ھونے پر دوسرے حرف کا شروع ھونا موتوف ھی تو وہ دوسرا حرف تدیم نہوا اور جو نہ پہلے حرف کے لیڈے بھی خدم ھونا ھی تو وہ بھی قدیم نوھا اور جو کلام کہ اُن سے موکب ھوکر بنا ھی وہ بھی قدیم دوھا ہ

کرامیم فرقه اسبات میں که خدا کے کلام میں حرف آؤر آوار هی حنبلیوں کے ساتھه متفق هیں مگر وہ اُسکو حادث ماننے هیں اور کہتے عیں که وہ خدا کی ذات میں قایم هی کیونکه وہ اسبات پر یقین کوتے هیں که خدا کی ذات میں حرادث کا قایم هونا جائز هی بیس گریا درامیه دوسرے قیاس کو تو صحیح مانتے هیں اور پہلے نیاس کے دوسرے جمله کو که ع جو صفت خدا کی هی وہ قدیم هی ک نہیں مانتے \*

معتزلی خدا کے کلام میں آواز اور حرف کو اسی طرح پر مانتے ھیں جس طرح که حنبلی اور کوامیه مانتے ہیں مگر وہ کہتے ھیں که آواز اور حرف خدا کی ذات میں قایم نہیں ھیں بلکه خدا اُسکو درسوی چیز میں پیدا کردیتاً ھی مثلاً لوح معتفوظ میں یا جبرائیل

#### . سورة الأعراف -- V

### قَالَ ٱلْقُوا فَلَمَّا ٱلْقُوا سَحَرُوا اصِّينَ الْنَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوا هُمَّ

### وجآء و بسحر عظيم

مهن یا نبی مهن اسلینے خدا کا کلم حادث هی پس معتزای دوسرے قهاس کو صحهم سمجهتے هیں اور پہلے قباس کے پہلے جمله کو که " خدا تعالی کا کلام حدا تعالی کی ایک صفت هي " نهون مانتے \*

اسهر تماضی عضد اور علامه سهد شریف فرماتے هیں که جو کنچهه معتزلی کهتے هیں هم أس سے انكار نہموں كرتے باكم هم نهي وهي كہتے هيں مكر أسا نام كلم لفظي ركھنے همي اور اُسکو نگادش سانتے ہوں اور ذات خدا تعالی میں قام نہوں کہنے ۔ اُس کے سوا ہم ایک آژر اصر ثابت کرتے ہیں اور وہ معنی ہیں تاہم باللفس جسکو که لفظوں سے تعدیر کیا جاتا هي اور وهي حقيقت مين كلام هي اور وهي قديم هي اور وهي خدا تعالى كي ذات میں قایم هی - پس دوسرے قیاس کا جو دوسوا جمله هی که " خدا کا ظلم حرفوں و افطوں کی قرتھب سے ملکر دفا ھی " اُسکو فہیں مانتے ۔ اور ھم یقین کرتے ھیں کہ معنی اور عبارت ایک نههی ههی کهونکه عبارت نو زمانه مهی اور ملک مهی اور قومس مهی محملف هوجاتی هی اور معنی جو قایم بالنفس هیں ولا مختلف نہیں هوتے بلکه هم یہه کہتے هیں كه أن معنون در دلالت كرنا بهي لفطون هي مهن مقصصر نهين هي كيونكه أن معنون در کبھی اشارہ سے اور کبھی تذایہ سے اسی طوح پر دالالت کی جاتی ھی جھسیکہ عبارت سے **۔** اور مطلب جو که ایک معنی هی قابم بالنفس وه ایک هی هوتا هی اور کنچهه متغیر نههی هرتا بارجرديكة عبارتهن بدل جاتي ههن ارر داللتهن مختلف هوجاني ههن اور جو چهز ستغهر نہیں هوتي ولا اُس چیر کے سوا هی۔ جو متغیر هوجاتي هی ــــ یعني جو چیز که ستغهر نههن هوتی ولا تو سعنی قایم بالنفس ههن اور ولا اُس چهز سے جو ستغیر هو جاتی هی یعنی عبارت سے علاحدہ هن - ( انتہی ملتخصا ) \*

جو کنچه که قاضی عضد اور علامه سهد شریف نے فومایا یہی مذهب اهل سفت وجماعت كا هي - اس سے پہلے كه هم اپني تحقیق بیان كربى مناسب هي كه جو باتیں ان بزرگوں نے چھپا رکھی ھیں اُن کو کھول دیں تاکہ لوگوں کو صاف معلوم ھو جارے کہ اِن اصول کے سانفہ سے جو اُن بورگوں نے قوار دیئے ھیں کھا نتیجہ پیدا ھوتا ھی ۔

معتزلیوں نے کہا تھا که آراز اور حرف دونوں خدا کی ذات میں قایم نہیں میں بلکه

موسى نے کہا تم دالو پھو جب أنهوں نے دالا تو اوگوں كي آنكھوں پو جادو كوديا اور أن كو "

#### ترایا اور ائے بڑا جادر

وہ اُن کو دوسوں چھڑ میں پیدا کردیتا ہی تاضی طاحب اور. علامہ صاحب فرماتے ہیں کہ هاں یہہ صححه ہی مگر هم اُس کا نام کلام لفظی رکیتے هیں ۔۔ مگر یہہ نہیں فرماتے کہ کس کا کلام لفظی خدا کا یا اُس کا جس میں خدا نے اُس کو پھدا کردیا تھا ۔

بهراً س بر زیادہ تحقیق یہ کرتے هیں که صوف معانی قایم بالنفس اور اغیر متغیر هیں اور درحقیقت وهی کلام هی اور وهی قدیم هی اور اس دات کو تسلیم نہیں کرتے که خدا کا کلم حرض و لفظوں کی ترکیب سے بنا هی \*

اس بھان میں صریعے یہ نقص ھی کہ اگر اُس کو تسلیم کرلھا جارئے تو جو الفاظ قران مجھد کے ھیں وہ خدا کے لفظ فہیں رھتے بلکہ اُس کے لفظ ہوتے ھیں جس میں وہ پیدا کیئے ھیں خواہ وہ جبرئیل ھوں یا نبی اور جو کہ وہ کلام اُنہی لفظوں سے مرکب ھوا ھی تو وہ کلام بھی اُسی شخص کا هوا تہ خدا کا \*

مهري تتحقيق مهن پهلا قهاس صحهم هي اور مهن خدا کے کلام کو اُس کي صفت سمجهما هون اور تمام صفات خدا کو قديم مانها هون اور اسي لهيُّے خدا کے کلام کو بعی قديم يقهن کرتا هون — مگر حقبلهون اور کرامهون سے اس بات مهن محقتلف هون که خدا کے کلام مهن آواز هي اور اهل سفت و جماعت کے اس مسئله سے محقتلف هون که صوف معانى قايم باللفس ههن اور وهي در حقیقت کلم هي اور وهي غهر متغير هي بلکه مهرے قرديک معاني اور لفظ دونون قايم بالنفس ههن اور دونون قديم و غهر متغير هين \*

لفظ بھی حقیقت میں ایک مقید یا محضی معانی ھیں جن پر براے جانے کے بعد مر لفظ کا اطلاق کرتے ھیں — انسان جو گفتگو کرتا ھی اُس وقت بھی الفاظ اُس کے نفس میں اُن کے براے جانے کے قبل موجود ھوتے ھیں ۔ مگر صرف معانی کو قایم فی الفات مائنے اور معانی اور لفظ دونوں کو قایم فی الفات مائنے میں یہہ فرق ھی که پہلی صورت میں اُن معانی کو الفاظ مختصه میں تعبیر کرنا لازم نہیں آتا اور دوسری مورت میں بجز الفاظ معینہ مختصه کے اور کسی الفاظ سے تعبیر نہیں ھوسکتے — مثلاً الحمد لله کالم خدا ھی بھ ذات باری میں مع معانی و الفاظ کے اس طرح پر قایم ھی کہ جب تلفظ میں آویکا تو الحمد لله ھی اُس کا تلفظ میں اُس کا تلفظ نہیں ھوئے کا نه ثابالله اُس کا تلفظ نہیں ھوئے کا نه ثابالله اُس کا تلفظ نہیں ھوئے کا نه ثابالله اُس کا

### وَ أَوْ حَيْنًا ۚ إِلَى مُوسَى أَنْ أَلْقٍ عَصَاكَ فَأَنَّا هِي تَلْقَفَ مَا

### وَأَفْكُونَ اللهُ

تلفظ هوکا اور هم قران مجهد کو اسي معنى كو معه معاني اور الفاظ كلم خدا كهتم هي اور قديم تسليم كرتے هي \*

لفظوں کے قایم بالنفس ہوئے میں تقدم و تاخر نہیں ہوتا۔ اس کو مثال دیکر سمجھانا بلا شبہہ مشکل ہی مگر اس طرح وو سمجھہ میں یا خیال میں آسکدا ہی کہ اور جسطوح اُن الفاظ کے نقوش کو آئینہ کے سامنے رکھنے سے وہ سب معاً بلا تقدم و تاحو آئینہ میں منتھی معلوم ہوتے ہیں اسی طرح الفاظ کے بھی بمعنی مذکورہ قایم فیالذات ہوئے میں تقدم و تاخر لازم نہیں اتا — ذات باری کی نسبت ہم ثابت کرچکے ہیں کہ وہ علقالعلل تمام چیزرں کی ہی جو ہو چکیں اور ہوتی بھی اور ہونے والی ہیں – اس لیئے ضرور ہی کہ وہ تمام چیزرں کی ہی جو ہو چکیں قایم ہوں اُن کے ظہور کے زمانہ کے مختلف ہونے اور تبدیل کینیت و کمیت سے اُس چیز میں جو قایم فی الذات ہی حدوث لازم نہیں آتا \*

اس صورت میں قاضی عضد اور علامہ سید شریف کا یہہ کہنا کہ هر ایک حرف اُن حرف اُن حرف کا سے جنسے کلام خدا مرکب هو ایک حرف کے حتم هوئے چر دوسرے حرف کا شروع هونا موتوف هی تو وہ دوسرا حرف تدیم نہوا ( الی آخرہ ) صحیح نہیں رهتا اسلیئے کہ اس امر کا وقوع اُس وقت هوتا جبکہ هم کلام خدا میں حرف اور آواز دوس مانتے مگر جب هم کلام خدا میں مذکورہ لازم نہیں آتا \*

آوا( کی کوئی دوسوی حقیقت بنجز اس کے که هوا کی مدد اور زبان اور هوتوں کی حرکت سے دور دیا ہوتی هی هم نهیں جانتے دس اُس کو بنجاسه خدا کی صفت قرار دینا اور یہ خوال کونا که خدا کے منه سے بھی مثل همارے منه کے ایک حرف دوسرے حرف کے بعد نکلتا هی بغاء ناسد علی الفاسد هی - دبلے ایک غلط امر کو تسلیم کیا هی چہو اُس کی بنا پر دوسوی غلطی قایم کی هی چ

جبکہ ہم کسی پر خواہ وہ جبرئیل ہو جو حسب اعتقاد جمہور مسلمین خدا اور انعیاد میں مثل ایلچی کے واسطہ ہی اور خواہ وہ خود نبی مبعوث ہو جیساکہ میرا خاص اعتقاد ہی خدا کے کلم کا نازل ہونا کہتے ہیں تو اُس سے مراہ یہ، ہوتی ہی کہ خدا نے اُس کے دل میں بجنسہ وہ القاط جن کو بعد اُس کے وہ تلفظ کریکا معہ اُن کے معنی کے جو مقصود دل میں بجنسہ وہ القاط جن کو بعد اُس کے وہ تلفظ کریکا معہ اُن کے معنی کے جو مقصود

زبان زیرا کے اگر گرش از زبان متمهر بود یہ سماع تلام بهدون حاصل فهاسد ع و شایان ارنباط موقبه بهجون مکشقه لایحداثی عطایاالملک الاسطاياة غاية مافي الباب أن معني متلقى از رالا ورحالهم اخل لمودة موق تافیه در عالم خیال که آل در آنسان تمثال عالم مثال است بصورت حروف و كلمات مرتبة متمثل مهكوده وأن تلقي و القا بصورت سماع و كلم لفظى مرتسم ميشرد چه هر معلى را دران عالم صورتے است اگرچه أن معني بينچون بود اما ارتسام بهجون هم أنجا بصورت جون است كم فهم و افهام بأن مربوط است كه مقصود ازان ارتسام است و چون سالك متوسط در خود حروف و كلمات مرقبه مي يابد و سماع و كلام لفظي احساس می نماید خیال مهمنند که این حروف و کلمات را از اعل شنهاه است ربع تفارس از انجا اخذ کرده نمی داند که این جروف و كلمات صور خيالية أن معلي منلقى الدع و اين سماع و كلم لفظي تمذال سماع و كلام بهنچوني ، عارف قام المعرفت را باید كه حكم هو موقعة را جدا سازد و یکی را بدیگرے ملتبس نگرداند پس سماع و کلم این اللبر كه بمرتبه بينچوني مربوط است از قبيل تلقي و القاء روحاني است و این کلمات و حررف که تعبیر ازان معنی متلقی بآن می نماید از علم صور مثالیه ، و گروهے که گمان برده اند که ما حروف و کلمات را ازال حضرت جل سلطانه استماع مي نمائهم دو فريق الد يكي ازال دو فريق كه إحسن حال اند ميكويند كه اين حروف و كلمات حادثه مسموعة دال اند برال کلام نفسی قدیم و فواتی دیگر اطلق قول بسماع کلام حق جل شانه می نماید و همهی حروف و کلمات موتبه را کلام حتی مهدانده حل و علا و فرق نمیمنند درمیان آنکه لایق بشان او تعالی کدام است ؟ و كدام است كه شايان جناب قدس او نهست سبحانه و همالجهال البطال ام بعرفوا صا بجرز على الله سبحانه عما لا يجوز علية تعالى سبحانك لاعلم لنا إلا ساعامتنا إنك إنت السميع العلهم الحكيم والصاواة والسلام على خيرالبشر و آله و اصحابه الاطهر \*

#### متعلق صفحة والإ

اس صفحت کی بائیسویں سطر کے بعد اس عبارت کو پڑھنا چاھھئے ۔ کلم الہی کی نسبت جو کنچھہ خدا نے ہمارے دل میں ڈالا ہی

بعهده وه وهی هی جو حضرت مولانا و مرشدنا حضرت شیخ احمد سو هندی نفشبندی مجدد الف ثانی رحمةالله علیه کو النا هوا تها چنانچه اس باب مهی جو حضرت مندوج نے لکها هی ذیل میں مندوج هی ه

حضوت ممدوح في مكتوب نود و دوم جلد سوّم مدي جو بذام فقهر هاشم كشمي تحرير فرمايا هي اس طرح در لكها هي -- درسيده بودند آنکه بعص عرفاء فرمود» اند که ما کلم حق را می شنویم و یا ما را با او تعالى مكالمه مهشود چنانچه از إمام همام جعفر صادق رضي الله تعالي عنه منقول است كه گفت مازلت أردد الاية حتى سمعتها من المنكلم بها ح و نهز از رساله غوثهم كه منسوب بعضوت شهض عبدالقادر جهلي است قدس سره مفهوم مهکردن بع چهمعنی است و تحقیق آن نود تو چهست بدال ارشدک الله تعالی که کالم حق جل و علا در رنگ ذات حق و ساير صفات حق جل شانه بهنچون و بهنچگون است و سماع آل كلام بهچوں نهز بهچوں است زیرا که چوں را به بهچوں۔ رالا نیست پس این سماع مربوط بتحاسه سمع نباشد که سواسر چون است آنتجا اگر از بنده استماع است بتلقى روحانيست كه نصيبى از بهچونى دارد و به واسطة حروف و كلمات است و اوز اگر از بنده كالم است هم بالقام روحاني است بے حروف و کلمه و ایس کلام نصهبی از بهنچوني داره که مسموع بهجون ميكردن يا أنكه كوئهم كه كلام لفظي كه از بنده صادر ميشود حضرت حق سبحانه تعالى آنوا فيؤ بسماع بيجوني استماع ميفومايد و بے توسط حروف و کامات و بے تقدیم و تاخیر آنرا میشنود اذ لا یجری عليم تعالى زمان يسع فهم التقديم والتاخهر ودر أن موطن كم أز بنده سماع است بملیت سامع و اگر قلام است هم بملیة ، متملم تمام گوش و تمام زبان است روز میثاق ذرات مخرجه قول الست بربکم را بے واسطه بكلهت خود شنهدند و بكلهت خود جواب بلے گفتند تمام گوش بودند و تمام

#### جو کچھ اُنہوں نے دکھلا وا کیا ھی 🕼

مهی پیدا کیا هی یا القا کها هی اور وهی لفظ بچینسه نبی نے تلفظ کھئے هیں پس کو اُس مبی کا اُن لفظوں کو تلفظ کونا حادث هو محر ولا الفاط معم اُن کے معنی کے یا ولا معنی مقید جنما تلفظ بنجز اُنہی الفاظ کے نہیں هوسکتا تھا قدیم اور کلام خدا هیں اور یہی مهرا اعتقام قوان مجید کی نسبت هی که ولا بلفظه معم معانیها قدیم و کلام خدا هی اور خود خدا نے اپنا کلام پیعمبر خدا میں بلا واسطة پهدا کها هی جیسا که مهنے کسی مقام پر کها هی برایا و جبریال امیں قوان به پهغامے نمینخوانم \* همت گفنار معشوق است قرآنے که می دارم مگر پیغمبر خدا کا یا همارا اُن لفطوں کو تلفظ کونا حادث هی \*

اس مضون کو بذریعه کسی مثال نے سمنجهانا بلا شبهه نهایت مشکل هی مگر هم ایک قریب ترین مغال سے اُس کو سمنجهاتے هؤں ۔ درض کرو که ایک شخص کسی سبب سے برل نہیں سکنا مگر ایک اپنی تتحریر همارے سامنے پیش کرتا هی جس کو هم پرتهنے هیں پس گو اُس نتحریر مهن آواز نهیں هی مگر جو لفظ مطابق اُس تتحریر کے هماری زبان سے نکلتے هیں وہ لفظ بلا شبهه اُسی کے ههن جس نے اُن کو لنها هی اور هم صرف اُن لفظوں کا تلفظ کرتے هیں مگر در حقیقت وہ همارے لفظ نهیں هیں ۔ اور یہ بهی نهیں کہه سکتے تلفظ کرتے هیں مگر در حقیقت وہ همارے لفظ نهیں ه

هم اس بات سے انکار نہیں کرتے کہ انبیاء اور اولیا کوئی غیبی آراز نہیں سنتے ۔۔۔ سنتے ہونگے مگر رہ خدا کی آراز نہیں هی بلکہ وہ اُس القاکا اثر هی جو اُن پر هوا هی اور وہ اُنہی کے نفس کی آراز هی جو اُنکے کان میں آئی هی ۔۔ وہ بیداری میں اسیطرح آواز کو سنتے هیں جیسیکہ سوتے میں خواب دیکھنے والا سنتا هی ۔ یا جیسیکہ بعضی دفعہ لوگوں کو جو کسی خیال میں مستغرق هیں بغیر کسی بولنے والے کے کان میں آراز آتی هی \*

حضرت موسی اپنے مقام سے معہ اپنے گھر رالوں کے مصر کو روانہ ھوٹے — جو جو خیالات حضرت موسی کو نسبت اُن مشکلات کے ھونگے جو مصر میں پیش آنے والی تھیں — اور اپنی قوم کو فرعوں کے ظلم سے نتجات دینے کی مشکلات نے اُن کے دل کو کسقدر غمگیں اور متفکر کیا ھوگا اور ان تمام حالتوں کے سبب اُنکو ذات، باری میں کسقدر استغراق رہا ھوگا

کیونکہ ایسی حشکالت الینحل کے حل کرنے میں بھیز ذات باری پر بھروسہ کے دوسوا کوئی بهروسه نه تها -- يهة تمام اسباب ته حضرت موسى كو ذات باري ميں كامل طور پر مستغرق ہوجانے کے ۔۔ اور قطرت نبوۃ جو خدا نے اُن میں بددا کی تھی سب سے زیادہ اس استفراق كا باعث تهي \*

اتفاق سے وہ رسته بهولے هوئے تھے جب أنهوں نے ایک طرف آگ دیکھی تو اُس طرف گئے - جب أسكے قريب پہوننچے تو أنهوں لے أس جنكل كو بهنچانا كه وہ تو وائسي ايس يا طری می جو پہلے سے نہایت مقدس اور متبرک اور خدا کی جگھ سمجھا جاتا تھا – دفعة اسبات کے معلوم هونے سے خدا کی طرف طلاعت کا ذوق اور خدا کا شوق بهرک ارتها ۔ اور أن كح كان مهى أواز أثي — يا موسى اني انا ربك — انه اناالله العزيرالحكهم – اني اناالله ربالعالمهن — فاخلع تعليك إنك بالوائبي المقدس طوى – يهة آواز كسى يولنے والے كى نة تھی نه خدا کی آراز تبی کیونکه جهسا هم نے ابھی بهان کھا خدا کے کالم میں آراز نہھں ھوتی - بے شک خدا کے یہم الفاظ جو کلام خدا تھے موسی کے دل میں ڈالے اور خود موسی کے دل کی آواز اُس کے کان میں آئی جو خدا کے پکارٹے سے تعبیر کی گئی \*

أسي جوش دلي اور استغراق قلبي كا سبب تها جس سے حضرت موسى كو اپني حيثيت كا فھول ھوا اور اپني حيثيت سے برة كو كہنے لگے -- رب ارني انظر اليك - خدا كے جواب دیا نه اپنی آواز سے اور نه کسی فائی جسم میں آواز قالنے سے بلکه خود موسی کے دل میں اینا کلم دالنے سے که - لن ترانی - جہاں جہاں اور موسیل میں کالم ہونے کا ذکر می أسكي يهي ماههت هي -- اور وكلمالله موسئ تكليما - كي يهي حقيقت هي هذا ما إفهمني الله حقيقة كلامة العظهم وهوالهانبي الى الصواط المسنقهم \*

#### دوازدهم - حقيقت تجلى الجبل

پہار پر خدا کی تجلی هولے اور آگ کی صورت میں نزول فرمانے کی نسبت تفسیروں مهن بهت کچهه بهرا هوا هی مگر قران مجهد مین یهه واتعه نهایت صاف صاف اور سهدهے لفظوں میں بهان هوا هيجس مين کچهه بهي پيچيهه بات نهين هي چنانچه سورة طه مهل خدا نے فرمایا که کیا تجهه تک مرسی کا تصه پہرنتیا هی ۔ جبکه اُس نے آگ کو دیکھا پھر اپنے مر

و هل اتاک حدیث موسی -اذ رای نارا نقال لاهله اسكثوا انی انست نارا – لعلی آتیكم منها بقبس او اجد على النار هدی -- فلما إناها فردی یا مرسى - اني انا ربك فأخلع

#### پهر ثابت هوگيا سيم اور غلط هوگيا جو کچهه که وه کرتے تھ 🚻

نعلیک انک بالوادی المقدس والوں سے کہا کہ تہر جاؤ مجھکو آگ دکھائی دی ھی شاید طري - ٢٠ - طه - ٨ - ١٢ میں تنہارے لیئے اُس میں سے جلتي هوئي لکري لے آؤں یا اُس آگ پر کسی راہ بتانے والے کو پاؤں ۔۔۔ پھر جب موسی آگ کے پاس پہرنچے اُ۔ کو پکارا گیا یعنی آواز آئی که اے موسی بے شک میں تیرا خدا ہوں اپنی جوتی ہاؤں سے آثار یے شف تو پاک سیدان طوی سیں کی \*

حكمت والا \*

یہی مضمون کسهمدر الفاظ کی تبدیل سے سورہ نمل میں آیا ہی که - جب موسی لے اپنے گھر والوں سے کہا کہ مجھکو آگ دکھائی دی کی مهن اب وهاں سے تمهارے لهئے كوئى خبر لاتا هوں يا تمهارے لهنّے جلني لکڙي لاتا هول تاکه تم تابو — پهر جب موسى آگ کے پاس آیا تو آواز دی گئی که برکت دبی گئی اسکو جو آگ کے نریب ھی ( یعنی موسی کو ) اور اُس کو جو اُس کے گرد ھی ( یعنی ھارون کو جو موسی کے <sup>گ</sup>ھر کے لوگوں کے ساتھ تھے ) آور پاک ھی اللہ پروردگار عالموں ط اے مرسی تھھک بات بہت ھی که میں ھوں خدا زبردست

> فلما قضى صوسى اللجل ومار باهلة انس من جانب الطور نارا قال لاهِلهُ احكثوا أني أنست نارا لعلي أتيكم منها بخبر او جزوة من الغار لعلكم تصطلون -فلما إتا ها نودى من شاطئى الوادالايمن في البقعة المباركة من الشجرة ان يا موسى اني إناالله رب العالمين - ٢٨ -تصص -- ۲۹ و ۳+

اد قال موسى لاهله اني انست

نارا سآنيكم مغها بخبر أو أنيكم

بشهاب قبس لعلهم تصطلون -

فلما جاء ها فردىي أن بررك من في الغار و من حولها و

سبحان الله رب العالمين —

يا موسى انة إناالله العزيزالحكهم

٢٧ \_ نمل \_ ٧ \_ و

ولما جاء موسى لمهقاتنا وكلمة ربه قال رب ارني انظر الهك

إدر سورة تصص مهن اس طرح فرمايا هي كه -- جب موسی مدین سے اپنے گھروالوں کو لهکر غالباً مصر کے جائے کے تصد سے روانہ ہوا تو اُس نے طور کی جانب آگ دیکہی اُس نے اپنے گھر والوں سے کہا که ٹھؤرو موں نے آگ کو دیکھا ھی شاہد میں وھاں سے تمہاری کوئی خبر يا كىچچە تھرزى سى آك لاۇل تاكە تم تاپو پھر جب موسى آگ کے پاس آئے تو مبارک میدان کے کنارہ سے مبارک جگهة ميں درخت كي طرف سے أواز دي گئي كه اے موسی بے شک میں اللہ هوں پروردگار عالموں کا \*

اور سورة اعراف مهل يول آيا هي كه - جب موسى هماري مقرر کي هوڙي جگهة مهن آيا اور اُس کے پروردگار

### فَغُلَبُوا هَنَالِكَ وَ أَنْقَلَبُوا صَغْرِينَ

قال لن ترائي ولاكن انظر الى البجبل البجبل فان استقو سكانه فسوف تراني فلما تتجلي ربه للبجبل جمله دكا و خو موسى صعقا الما افاق قال سبنحانك تبت البك و انا اول المودين - ٧ سورة اعراف - ١٣٩ - و ١٣٩ - و ١٣٩ -

لے اُس سے نظم کھا تو موسی نے کہا اے پروردگار اپنے تگھی مجھے دکھلا دے خدائے کہا کہ تو مجھے ندیکھھگا مگر اس پہاڑ کی طرف دیکھہ پھر اگر تو!اپنی جگھہ پر فاہم رہے تو نو محجھکو بھی دیکھ لیکا — پھر جب اُس کے پروردگار نے پہاڑ کے لھئے تجلی کی تو اُس کو ڈکرے ٹکرے کودیا اور گرپڑے موسی بیہوش ھوکر — پھر جب ھوش آیا تو گرپڑے موسی بیہوش ھوکر — پھر جب ھوش آیا تو کہا کہ پاک ھی تو معانی سانگتا ھوں تجھسے اور مھی پہلا ایمان وااوں میں ھوں \*

اگر اُن قصوں اور کہانیوں سے قطع نظر کی جارے جو یہودیوں نے اسکی نسبت بنا لی میں اور اُنکی کتابوں میں مندرج میں اور جنکی پھردی کرکے ہمارے ہاں کے مفسروں نے اُنہی تصوں کو محتقلف طوح پر اپنی تفسیروں میں بھر دبا می اور صرف قران مجید کی آیتوں پر غور کیا جارے تو ان آیتوں سے مندرجہ ذیل امور پائے جاتے میں \*

ا سے موسیٰ نے جو آگ دیکھی تھی حقیقت میں وہ آگ ھی تھی نہ خدا تھا اور نہ خدا کا نور اور نہ ھوے سبز درخت میں سے وہ آگ روشن ھوٹی تھی اور درخت نہیں جلتا تھا جیسا که لوگ خیال کرتے ھیں بلکہ صوف بات اسقدر تھی که درحقیقت حضوت موسیٰ نے پہاڑ کی جانب آگ جلتی ھوٹی دیکھی سے رستہ پر آگ جلانا پرانی قوموں کا مستور تھا۔ رات کا وقت اور موسم سردی کا تھا اور جنگل میں حضوت موسیٰ رستہ بھی بھول گئے تھے آنہوں نے اپنے گھر والوں سے کہا کہ تم تہرو میں وھاں جاتا ھوں یا وھاں کوئی شخص رسنہ بتانے والا مل جاویگا سے یا میں تمہارے لیئے رھاں سے کوئی جلتی ھوئی لکڑی لے آؤنکا جس سے تم تاپنا تاکہ سردی سے بیچو \*

یہہ واقعہ کوہ سینا یا کوہ طور کے قریب موسی پر گذرا تھا جبکہ وہ مدین ہے اپنے گھر کے لوگوں کو لھکر مصر کو جاتے تھے ۔ ہم نے سورہ بقر کی تفسیر میں † اسبات کو کامل تحقیقات سے ثابت کردیا ہی کہ طور سیفا آتشیں پہلز تھا اُس میں سے جو لو نکلی ہوگی اُسکو حضرت موسی نے دیکھکو یہہ بات کہی کہ میں نے آگ دیکھی ہی وہاں سے کوئی خبر یا تھورتی سی آگ لیکر آنا ہوں \*

#### پھر اُس جگھہ وہ معلوب ھوگئے اور اُلٹے پھرے فالمل ھوکو 🕼

ا سان آیتوں سے یہ بھ بھی ظاهر ہوتا ہی کہ جو آواز سوسی فو رہاں آئی یا جر کالم خدا نے سوسی سے کیا اُسکو اُس آگ سے کنچھ تعلق نہ تھا سورہ طه اور سورہ نمل سیں بیاں ہوا ھی کہ جب حضرت سوسی آگ کے پاس آئے تو اُندو آباز دی گئی سنہ وہاں یہ بیان ہوا ھی که آگ سیں سے آواز آئی بلکه ماوجودیکہ آگ کا ذکر رہاں سوجود ھی اور پھر نودی صیغہ سجھول کا آیا ھی جس سے ثابت هوتا ھی که اس آواز یا کالم کو آگ سے کنچھ تعلق نہیں تھا سونگا ایک شخص دریا میں سے بانی بھرنے جاوے اور وہ کھے کہ جب سیں دریا کے قریب بہونچا تو سیس نے پہارنے کی اواز سنی سے داور وہ کھے کہ جب سیں دریا کے قریب بہونچا تو سیس نے پہارنے کی اواز سنی سے دیا دارہ آئی سے اس سے یہ ازم نہیں آتا کہ خواہ نتخواہ دریا سیس سے وہ اواز آئی سے اس طرح جب حضرت سوسی آگ کے قریب بہونچے تو اُن کے کان سیس آوار آئی سے پس اس طرح جب حضرت موسی آگ کے قریب بہونچے تو اُن کے کان سیس آوار آئی سے پس اس بات کا قرار دینا کہ وہ آواز آگ سی سے آئی تھی کسی طرح قران سجید سے نہیں پانا

عالوہ اسکے سورہ قصص میں بھان ہوا ہی کہ مبارک جنگل کے تنازہ سے ایک درجت کی طرف سے وہ آواز آئی تھی اور یہہ آیت نص صویح اسبات کی می کہ آگ میں سے آوار نہیں آئی تھی \*

سورة قصص كي آيت ميں آواز كا آنا من الشجرة بيان هوا هي لفظ من سے خاص درخت ميں سے آواز كا آنا نهيں ثابت هوتا كيونكه اس آيت ميں خود خدا نے جانب كے معنى كي تصريح كرديي هي جهاں فرمايا هي من جانبالطور – اور أسي تصريم پر من شاطي الواد الايمن – اي من جانب الشاطيء الواد الايمن – من الشجرة اي من جانب الشجرة محمول كيا جانا هي – اور يهة خيال كونا كه يهة شجر وه شجر تها جس ميں آگ ربشن هوئي نهي اور درخت سبز كا سبز تها اور نهيں جلتا تها اور حضوت مرسى نے اسى سبز درخت ميں آگ ديكهي تهى يهوديوں كي كتابوں كي مُهانياں اور بے ثبوت قصے هيں قران مجيد ميں مطلق ثابت نهيں هي – سورة يسون ميں جو آيا هي كه من الشجر الاخضر نارا – أحكوم خضرت مرسى كے قصة سے كيچهة بهي تعلق نهيں هي \*

۱٬ -- تجلى للعبل كي نسبت بهت ته. رَي گفتگو كرني هي حضرت موسى نے يه كها-رب ارني انظر اليك - اسكي تفصيل سورة بقر مهن ميان «وچكي هي † كه كس حالت

# رُ ٱلْقِي السَّحَرَةُ سَجِدِينَ قَالُواۤ امِّنَّا بِرَبِّ الْعَلَمِينَ كَالَّهُ

ناہول میں حضرت موسی نے یہ ناممکن خواہش خدا سے کی تھی اسکا جواب خدا کی طرف سے بجو – ان ترانی – کے اور کچھ نہیں ہوسکۃ تھا – مگر جو کہ خدا کا وجود اسکی تمام متخاوقات سے اور خصوصاً ایسی متخلوق سے جو اوگوں کی آتکھ میں زیادہ تو عجہب ہیں ثابت ہوتا ہی اس اہئے خدا نے حضرت موسی کو اُس عجہب متخلوق کی عجہب ہیں ثابت ہوا نکے فریب موجود تھی اور جس سے خدا کی شان و قدرت ظاہر ہوتی طرف متوجهہ کیا جو اُنکے فریب موجود تھی اور جس سے خدا کی شان و قدرت ظاہر ہوتی تھی – یعنی اُس آتشھن پہاڑ کی طرف جو روشن ہونا شہوع ہوا تھا اور جسکی لو کو حضرت موسی دیکھہ کر آگ لیانے درزے تھے مگر جب رہ پہاڑ بھڑکا اور گرجا اور اُسکے پتھر ٹکرے تکوے ہوکر اور ہے تو حضرت موسی نے شمر کر جب رہ چھر جب ہوش ہوا تو اُس سوال سے توبه ہوکر اور کہا انا اول المومنین \*

تتجلی خدا کی اُسکی تمام متخلوق میں موجود ھی جیسا کہ ھم نے سورہ نقر میں بیان کیا ھی † پس – فلما تتجلی ربہ للجبل – نے معنی یہہ ھیں کہ – فلما ظہر شان ربہ وکمال قدرته علیالجبل استرھب موسی و خوصعقا \*

سبزدهم - بيان كمابت في الالواح

یہ، لوحیں پتھر کی تختیاں تھوں جن پر وہ احکام کھدے موئے تھے جو بنی اسرائیل

ا بیدس جن پر وہ احدام بودے سوے سے جو بہی اسرائیں کے لیڈے خدا نے دیئے تھے توریت میں ایک جگھ لکھا ھی کہ جب خدا نے موسی کو سب احکام بتا دیئے تو موسی نے اُن تمام حکموں کو جو خدا نے دیئے تھے لکھ لیا ۔ ( سفر خورج باب ۱۲ ورس ۲ ) اس سے اس قدر ثابت ھوتا ھی کہ حضوت موسی کو لکھنا آتا تھا - دوسوی بہاتے پر آ تاکہ پتھر کی لوحیں اور توریت اور اور احکام بہاتے پر آ تاکہ پتھر کی لوحیں اور توریت اور اور احکام جو میں نے لکھے ھیں تجھکو دوں تاکہ بنی اسرائیل کو جو میں نے لکھے ھیں تجھکو دوں تاکہ بنی اسرائیل کو جو میں نے لکھے ھیں تجھکو دوں تاکہ بنی اسرائیل کو اور مقام پر لکھا ھی کہ - جب خدا موسی سے بات اور ایک چیت کرچکا تو لوحیں شہادت کی یعنی پتھر کی لوحی

قال یا موسی اتی اصطفینک علی الناس بوسالاتی و بکلامی فخف ما آتهتک و کن من الشاکرین و کتبنا له فی الالواح من کل شئی موعظة و تفصیلا لکل شئی فخف ها بقوة وأمر قومک یاخذوا باحسنها سأوریکم دارالفاسقین –

سورة آعراف - ۳۱ و ۳۲ و ۳۲ و ۳۲ و ۳۲ و مد و لما رجع موسى الى قومة غضبان اسفاقال بمسماخلفتموني من بعدي اعجلتم امر ربكم و

### اور گرا دیئے گئے ساھر سجدہ کرتے ہوئے 🚻 بولے کہ ہم ایمان لائے عالموں کے پروردکار پر 🔃

القى الالواح واخذ بولس اخية جو خداكي أنكلي سے لكهى هوئي تههں موسى كو سپرد يعجره الية - ولما سكت عن كهن - ( سغر خورج باب ۳۱ ورس ۱۸ ) - اور ايك موسى الغضب إخذالالواح و في جائمة يهو لكها هى كه - چاليس دن وات پهاز پر وهنے كے نسختها هدى و رحمة للذينهم بعد خدا نے دو پتهر كي لوحيں جو خداكي أنكلي سے لكهي الربم يرهبون - ٧ - سورة گئي تهيں موسى كو ديں اور جو كنچهة خدانے پهاز ميں ادر جو كنچهة خدانے پهاز ميں ادرات - ۱۲۹ - ۱۵۳ منى سے كہا تها

لکھا گیاتھا ۔ ( سفر توریۃ مثنی باب نہم ورس + ا و ا آ ) بعد اس کے جب حضوت موسی اُں لوحوں کو لھکر آئے اور ہاروں ہو خنگی ھونیکی حالت سیں اُنکو پھینک دیا اور وہ توت گئیں تو خدا نے موسی کو حکم دیا کہ ۔ اپنے لیئے پتھو کی دو لوحیوں پہلی لوحوں کی بوابر بناوے اور میرے باس بہاتر سی لی آ اور اُنکے لیئے لکتی کا ایک صندری بنا ۔ جو کلمات کہ پہلی لوحوں پر لکھ دونگا ۔ موسی نے ایسا ھی کیا اور خدا نے بہلی تحویر کے موانی اُن دس کلموں کو جو خدا نے بنی اسرائیل سے پہاتر پر آگ کے بیج سموں سے کھے تھے لکھدیئے اور لوحیوں موسی کو دیدیں موسی نے احتماط سے آنکو مندری میں رکھ چھوڑا ۔ ( سفر توریه مثنی باب + اورس الغایت ٥ ) ۔ یہ بات مندری میں رکھ چھوڑا ۔ ( سفر توریه مثنی باب + اورس الغایت ٥ ) ۔ یہ بات اُنگلی سے مثل ایک سنگترائ کے پتھر پر عبارت کفت کرے یہودی اور عبسائی اور وہ تمام اُنگلی سے مثل ایک سنگترائ کے پتھر پر عبارت کفت کرے یہودی اور عبسائی اور وہ تمام اُنگلی سے مثل ایک سنگترائ کے پتھر پر عبارت کفت کرے یہودی اور عبسائی اور وہ تمام اُنگلی سے مؤاد ھی که خدا کی قدرت سے وہ کلمات اُسپر کھد گئے تھے ۔ تمام حالت سے اور اُس طوز بھان سے جو توریت میں قیا ھی بخوبی بیا جاتا ھی کہ وہ لوحیں خود حضرت موسی نے اُنھو دیئے تھے وہ طوز بھان سے جو توریت میں آیا ھی بخوبی پایا جاتا ھی کہ وہ لوحیں خود حضرت موسی نے اُنھو دیئے تھے وہ خود حضرت موسی نے اُنھو کندہ کھئے تھے ۔ بنائی تھیں اور جو احکام خدا نے اُنکو دیئے تھے وہ خود حضرت موسی نے اُنھو کندہ کھئے تھے \*

همارے علماء مفسرین نے اسبات پر بحث کی دی که وہ لوحیں کس چیز کی تھیں اور کے تھیں بعضوں نے کہا ذمود کی تھیں اور کے تھیں بعضوں نے کہا سات تھیں کسی نے کہا زمود کی تھیں – وقال وهب کانت من صخرہ کسی نے کہا که سبز زبرجد کی اور سرخ یاتوت کی تھیں – صادلهانے الله لموسی علیه السلام حسن نے کہا که اکری کی تھیں جو آسمان پر سے آتری ( تفسیر کبیر ) ۔ تھیں اور وهب کا قول هی که وہ سخت پتھر کی تھیں

# رُبِ مُوسَى وَ هَارُوْنَ 🌃

أنكو خدا نے موسى كے ليئے نوم كوديا تها ،

بهر حال ولا لرحهل کسی چهر کی دوں ولا چنداں بنصث کے قابل نہیں می جو اسر بنصت طلب ھی وہ یہہ ھی که اُن دور لکھا کس نے تہا ھمارے علماء لے درحقیقت اس میں سکوت اختیار کیا هی اگرچه یعضوں کا قول ھی کہ جبراٹیل نے لکھا تھا مگر تفسیر دبیر میں قول فیصل یہ، لکیا ہی کہ آیت کے لفطوں سے كقابست فىالالواح كي كيعيت معلوم نهيس هوتي پس اگر اور کسی قوی دلیل سے اُس کی کیفھت معلوم نہو ۔ تو سکون کونا چاہیئے \*

راما كيدية الكتابة فقال ابن جريم نتبها جبرثهل بالقلم الذي كنب به الذكر واستمد من نهر النور واعلم انه ليس في لفظ الاية ما يدل على كهنية تلك الألواح وعلى تيفية تلك الكتابة فان ثبت ذاك القفصهل بدليل مغفصل تري وجب القرل به والا وجب السكوت عقه (تفسهر كبهو)

مهں یہہ بات کہنی چاھتا ہوں کہ آیت کے لفظوں سے یہہ بات یقینی معلوم ہوتی هي كه خدا تعالى أن لوحول كا كاتب فه تها كهونكه نمام قران متجهد مهن لفظ ٢٠ كتبنا ٢٠ وا جہاں آیا ھی اُس سے خدا کی نسبت فعل کتابت کی صراد نہمی لیگئی بلکه مقرر کرنے فرض کرنے کے سعنی لیئے گئے هیں چنانچه " کتبنا علیهم " کے هر جگه، سب علماء نے یہی معنی قرار دیئے ہیں "علی " اور " له " جو کتابت کے صله میں آنا ہی اُس سے کنچھم تغیر معلی میں نہیں ہوتا ۔ بلکہ " فی " نے صله میں آنے سے بھی کنچهم تغیر ،اتع نہیں هوتا چنانچه سوره انبهاء کی ایکسو پاندورین آیت میں یهم الفاظ آئے هیں " ولقد کتبنا فى الزنور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عباسي الصالحون " يهم بات طاهر هي كم زبور كا لکھنا یعنی فعل کتابت کسی ئے بھی خدا کی طرف منسوب نہیں کیا پس اسکے معنی یہی هين كه " وضلًا في الزيور " يس قران سجده كي كوئي آيت اسبات ير اشارة بهي نهيل کرتی کہ اُن لوحوں کا کانب خدا تھا – بلکہ جس طرح خدا تعالی کبھی بندوں کے اُور اشھاء کے بعض افعال کو اپنی طرف نسبت کرتا ہی اسطرح بھی فعل کتابت الواح کا خدا لے اپنی طرف منسوب نهیں کھا \*

اب رھی یہہ بات کہ پہر اُن پر کسٹے لکھا تھا حضرت موسی کے سوا وھاں اور کوئی لنھنے رالانہ تھا ۔ وہب نے جو یہہ کہا ھی کہ وہ سخت پتھر کی لوحیں تہیں خدا نے موسی کے لیئے اُلکو نوم کردیا تھا ۔ اس سے حاف بنایا جاتا ھی کہ وھب کے نزدیک بھی حضرت موسى هي أنكم لكهنم وال ته ه

### سوسی و هاروں کے پروروگار پر

حضرت موسى ایک مهیئة سیس واپس آنے کا اقوار کرکے چہاز پر گئے تھے اُلکو جو مهیئة بھر عہدت میں مشغول رفتنے کا حکم هوا وہ اُسهکو مهعاد عطائے احکام سمجھے حالانکه احکام اُسکے بعد ملنے کو تھے چنانچه دس روز سیس وہ احکام ملے یا انکے کھودنے میں دس دس لک کئے غرضک چاائیس دن رات ہوگئے خدا نے جو احکام اُنکو وحی سے بتائے تھے اُنہوں نے چاھا کہ اُنکو پتیو کی لوحوں میں کندہ کولیں اور بھی اسرائیل کو جاکر دکھائیں — وعدہ سے دس دن زرادہ لگ جانے سے بنی اسرائیل کو اُن کے واپس انے کی توقع جاتی رهی اور اُنہوں نے اپنے لیئے بطور دیوتا کے بحجھڑا بنا لیا اور اُسکی پوجا کرنے لگے \*

### چار دهم - اتخاد عجل

بیچهرا بنانے کا کچه مختصر سا ذکر هم نے سورہ بقر کی تفسفر میں لکھا هی مگر اس مقام پر أمیکے متعلق خاص باتوں سے بحث کرنی چاهتے هیں خذ قوم موسی من بعدہ اور اول أن آیتوں کو لکھتے هیں جنسے وہ بحث متعاق هی حلیہ عجد جسداله حوار خدا نے سورہ اعراف میں قرمایا هی — اور بنایا مبسی روا انه لایکلمهم ولایہدیهم کو توم نے موسی کے پہاڑ پر جانے نے بعد اُکے گھنوں سے احسورہ اعراف – ۱۲۲ کی قوم نے موسی کے پہاڑ پر جانے نے بعد اُکے گھنوں سے اعتجاب عن وحک یاموسی بحیرہ مجسم که اُس کے لیئے آواز تھی یعنی اُس میں اعتجاب میں اُن میں کیا ہے کہ اُن کی توم اُن کی اُن میں اُن میں اُن میں کیا ہے کیا کہ کیا ہے ک

سے آواز بھی نکلتی تھی \*

ادر سورہ طاء سیں فرسایا ھی کہ اے سوسی کیا چیز تجھکو
تیری قرم سے چھرزا کر ایسی جلدی لی آئی - موسی نے کہا کہ
وہ لوگ سیری پیر ھیں اور سیں جلد چلا آیا تیرے
پاس ناکہ تو راضی ھو - خدا نے کہا کہ بے شک سلی نے
تھری قرم کو تیرے پیچھے آفت سیں ڈالا ھی اور سامری
نے اسکو گمراہ کیا ھی - پھ لوت ایا موسی اپنی قرم کے
نے اسکو گمراہ کیا ھی - پھ لوت ایا موسی اپنی قرم کے
پاس غصہ سیں بھرا ھوا غمایین - کہا اے سابری قرم کے
لوگوں کیا تمہارے پروردگار نے تم سے اچھا وعدہ نہیں کیا
تھا - کیا تم پر لنبی سدت گذر گئی یا تم نے بہم چاھا کہ
تم پو تمہارے پروردگار کی طرف سے غضب نازل ھو پھر تم
تم پو تمہارے پروردگار کی طرف سے غضب نازل ھو پھر تم

واتتخذ قوم موسى من بعده من حلورم عجلا جسداله حوار الم يووا انه لايكلمهم ولايهديهم سبيلا - ٧ - سورة اعراف - ١٢٢١ وما اعجاك عن أومك ياموسي قال هم اولاء على اثوي وعجلت اليك رب لنوضى قال فافا قد فتنا قرمک من بعدک واضلهم السامري فرجع موسئ الى قومة غضبان اسفا قال يا قوم الم يعد كم ربكم وعدا حسنا افطال عليكم العهدام اردتم اليحل علهكم غضب من رمكم فاخطفتم موعدى قالوا ما اخلفنا موعدك بملكنا ولانا حملنا ارزارا من زينة القوم فقذفناها فكذلك القى السامري فاخرج لهم عجلا جسداله خوأر ققالوهذا الهكم والله وسئ فنسى افلايرون الايرجع الهجم قولا ولا

يملك لهم ضر! والنفعا والله قال لهم هارون من قبل یا قهم انما

فننتم به وان ربكم الرحمن

فانبعوني واطهعوا امري قالوا لن

نبرح عليه عاكفهن حتى يرجع

# قَالَ فَرْعَوْنَ أَمَنْتُمْ بِمُ قَبْلَ أَنْ أَنَّ أَنَّ الْكُمْ

اپے اختفار سے تقربے وعدہ کے برخلاف نہوں کیا ولهكن هم سے فرعون كي قرم كے گهنوں كا يوجهه أونهوايا گها پهر هم نے أسكو پھینک دیا اور اسفطرے ساموی نے ڈالدھا (آگ میں ) پھو أس نے أنك ليئے ايك بنچهوا نكالامجسم كه أسكے ليئے آواز تهي يعني اُس مهن سے آواز بهي نكلتي تهي -- پمر أن لوگوں نے کہا کہ یہ تمہارا پروردگار اور موسی کا پروردکار ھی پھر سوسی ،ھول گھا ھی — کھا اُنہوں نے نہیں دیکھا کھ وه پهر كر أنكى بات كا جواب نهيس ديتا اور نه أسكم اختيار مھی اُنکے لھئے ضور پہونستانا ھی نہ فائدہ ۔ بے شک اس سے پہلے ہاروں نے اُن سے کہا تھا کہ اے مدری قوم تم اُسکے سبب سے آفت میں بڑے ہو اور بے شک تمہارا پروردگار خداے مہردان هی بهر تم ميري دهردي کرو اور ميرے حكم کو بنجا لاؤ أنهرس نے کہا کہ هم تو اسیکے گرد بهتمے رهینگے

الهذآ موسئ قال ياهارون ماه نعك إق رايتهم ضلوا الاتتبعن افعصهت أمرى قال يا مغوّم لاناخذ يلحيني ولا براسي اني خشيت الن تقول مرقت بين بنى اسرائيل ولم ترقب قولى قال فما خطبك يا ساموي قال بصوت بمالم ببصروا به فقبضت قبضة من إثر الوسول فنبذتها وكذلك سولت لى نفسى - +٢ سررة طه ٨٥ لغايت لأ 9 ---جب تک پهر همارے پاس موسی آوے - جب موسی

آئے تو اُنہوں نے کہا اے ھارون کس چھڑ کے تجھکو اسمات سے روکا کہ جب تولے اُنکو گمراھی مهی دیکھا تو تو مهري پهروی کرے کها تونے مهرے حکم کی نافرماني کي ـــ هارون نے کہا اے مقرم ماں جائے ( بھائی ) تم مھري قارتھي اور مقرے سبکے بال مت پکرو بے شک

مہوں اسبات سے قرا که تم یہ، نه کہو تولے تفرقه قال دیا بغی اسوائیل میں اور مہ<sub>وی</sub> بات کو فگاہ نرکھا -- موسی نے کہا اے سامری تفرا کیا حال ھی اُس نے کہا کہ مجھے ایسی بات سرجهي جو کسيکر وا نه سوجهي تهي پهر مين نے رسول کے نقش قدم سے ( يعني حضرت موسی کے نقش قدم سے جبکہ وہ پہاڑ کو جاتے تھے ) متنی کی متھی بھرلی پھر اُسکو بچھڑے میں میں نے دالدیا اور اس طرح مورے نفس نے مجھکو دووکا دیا ، قران کے لفظ هم نے اس مقام پر اکھے ہوں اور اُنکا مطلب بھی جو صاف صاف قران

کے لفظوں سے نکلتا ھی لکھدیا یا اب ھمارے عجایب پرست مقسروں نے اُسپر لغو و بیہودہ قصوں پر قصی باندہ دیئے ہیں — پہلے تو یہہ قرار دیا کہ اُس ب<del>حہورے میں اسی</del> طرح کی آراز نهي جس طرح که سچ سچ کي اور خدا کي پهدا کي هرئي ب<del>چهڙ</del> ۽ مهن آراز هوي هي۔

#### فرعون نے کہا که تم ایمان لے ائے اس سے پہلے که میں تمکو اجازت دوں

پھر ضرور هوا أسكا كرئي سبب بھي قرار ديس اسلينے " الوسول " كے لفظ سے تو جبرئيل مراد لهنئے ۔۔ " بصرت " سے یہہ معنی لهنے که سامری نے جبرئول کو دیکھا تھا اور آۋر کسی نے نهيں ديكها تها اور وه كهاں عون أسوتت جبكه بحر أحمر سے بني اسرائيل كنر رهے تھے اور فرعون تعادّب میں تھا اور قوعوں کے لشکر اور بنی اسرائیل کے لشکر کے درمیان میں جبرئیل آگئے تھے أسوقت سامري نے أنكو ديكها اور پہچان لها اور نهايت دور انديشي بيے أنكي يا أنكے گہوڑے کے (کھوفکہ بعض مفسوین کے نزدیک اُسوقت جبرائیل گھوڑے پر چڑیے ہوئے تھے) چاؤں تلے کی ملی اوٹھالی که کسووقت کام آویگی اور یہاں اُسکو کام صوبی لایا اور بجھوے کے منهه مهن دالدي وه سيم ميم كے خدا كے پهدا كه أم هوأم بچهرے كى مانند بولنے لكا ،

ان خرافات و لغریات کا کچھ تھکانا ھی کھسے جبرٹھل وا کہاں تھے کجا سمددر کہاں كى بات كهال لى دورج سمندر مين جبرتهل كا آنا كهسا أنكا گهورج در سوار هونا كهسا الله کے رسول یعنی موسی وهاں موجود تھے جنکی طرف صاف اشارہ هی همارے مفسوین شدا أنكر بخشي أنكو چهور كو سمندر مهن جا تربي \*

ایک لفظ بھی قران مجید کا اسبات پر دلالت نہیں کرتا کہ اُس بچھڑے سیں سے میں کی اور خدا کے پیدا کیئے هوئے بحیورے کی مانند آراز تھی بلکہ صاف ظاهر هوتا هی که سامري نے اُس سچھڑے کو اس طرح بغایا تھا کہ اُس مھی سے آواز بھي نکلتي تھي ھزاروں جانور آب بھی کاریگر اس طرح سے بناتے ھیں کہ وہ اُر تے میں ملتے ھیں حرکت کرتے ھیں ہولتے میں ۔۔ سامری نے بھی اُس بنچھڑے کو ایسی کاریگری سے بنایا تھا کہ اُس میں سے أواز بهي نكلتي تهي سدده مطلب كو تقرها كرنا همارے مفسووں كي عجايب پوستي، أور یہودیوں کی تقلهد کے سوا کنچه نهاں هی مذهب اسلام اور خدا کا کلام یعنی قران مجهد اں سب لغویات سے داک هی \*

يهي قرل معتزلي عالس كا بهي هي چفانچه تنسور كبير مهن لكها هي كه ـــ اكثر معتزلی مفسروں کا یہہ قول هی که سامری نے وہ بچھڑا اندر سے کھرکھلا بنایا تھا اور اُس کے اندر فلیاں لگائی تھیں أن سے آواز بچھرے كي آواز كے مشابه نكلتي تهي اور آؤر مفسروں <u>نے</u> بہت کہا کہ وہ مورت کھوکھلی۔ تھی اور جہاں وہ بجہرا کورا کھا گھا تھا اُس کے نہجے ایک ایسا مقام تھا

وقال اكثر المفسويين من المعتزلة انه كان قد جعل ذاك العجل مجرفا ووضع في جوله الانابيب ويظهر مغة صوت متخصوص يشبة خوار العجل وتال اخرون انه جعل ذلك التمثال اجرف وجعل

# إِنَّ هَذَا لَمَكُرُ مَّكَرْتُمُولًا فِي الْمَدِينَةِ

تعته فى الموضع الذبي نصب فية العجل - نينفخ فيه - ن حوث لايشمر به الناس فسمعوا الصوت من جوفة كالتخرار - قال صاحب هذا الفول والناس قد يفعلون الأن في هذه التصاوير الذي يجوون ديها الماد على سبها الفوارات و ما يشبه دلك فدودا الطريق وعدرة اظهرالصوت من ذلك السنال ثم القي الى التاس ان وذلا العجل الهيم واله موسى (تفسيركبهر حلدا صنيحة ١٠٦) تاول المخرار على أن السامري صاغ عجلا وجعل فيه خروقا يدخله الريح فيتخرج منها صوت كالنخوار و دعاهم الى عبادته فاجابوه وعمدوه سم عور التجمائي وقيل انه احتال بادخال الريم كما يعمل هذة الالات التي تصوت بالتحيل عن الزجاج والجبائي والبلخي (تنسير مجمع البهان) بنائي جاتي هين \*

جہاں ایک شخص کھڑا ہوکو اُس میں پھونکتلتھا اور لوگ اُس کو نہیں جانتے تھے اُس کے بہت میں سے بھھڑے کی آراز کی مانند آراز سنتے تھے — اس قول کے قابل نے نہا کہ اب بھی لوگ اُن صورتوں میں جن میں پہائی کے فوارے چھڑتے معلوم ہوتے ھیں اور اسی قسم کی چھڑیں معلوم ہوتے ھیں اور اسی قسم کی چھڑیں معلوم ہوتی ھیں ایسا ھی کرتے ھیں — بس اسی طرح اُس بھھڑے کی مورت سے آراز نکالی تھی پھر ارگوں کو بنایا کہ نہ بچھڑا اُن کا خدا اور موسی کا خدا ھی \* تفسیر مجمع البیان میں لکیا ھی کہ جبائی نے بچھڑے کی آراز کی نسبت بھان کھا ھی کہ جبائی نے بچھڑا بنایا اُس کو اندر سے خالی رکھا اُس میں ھوا جاتی تھی بھرا اُس سے بچھڑے کی آراز کی مانقد آراز نکلتی تھی اور مان نے لوگوں سے اُس کی پوجا کرنے کو کہا اُن لوگوں نے اُس کی پوجا کرنے کو کہا اُن لوگوں نے مان لیا اور اُس کی پوجا کی ہ

اور اُسي تفسهر مهن زجاج اور جبائي اور ملخي كا قول هي كه ساموي لے بحجورے مهن هوا كے بهر ديقے سے فویب كها تها جس طوح اس قسم كي چهزين دهوكا ديائے نے لهائے اللہ حات هه. \*

بات صرف اسقدر هی که مصر میں رهنہ سے بنی اسرائیل کے دل میں بت پرستی کا خھال جما هوا تھا وہ چاهتے تھے که اُنکے لھئے کوئی دیوتا بنایا جاوے حضرت موسی سے بھی اُنہ، نے چاها تھا که اُنکے لھئے ایک دیوتا بناویں اُنہوں نے اُنکو دهمکا دیا جب وہ پہار پر چلے گئے تو حضرت هاروں کا اُتنا خوف اُنکو نه تھا اُنکے منع کرنے سے اُنہوں نے نمانا سے مصر مھی ایک دیوتا تھا جسکا نام ک نیوس " تھا اور اُسکی صورت بنچھڑے کھسی تھی اُسی صورت کا اُنہوں کے بچھڑا بنایا اور بنائے والے نے اُس میں ایسی ترکھب رکھی که اُس ترکھب سے بنچھڑے میں اواز نکلتی تھی اور لوگوں کو دھوکا و فریب دھنے کے لھئے حضرت موسی کے پاؤں تلے ہاؤں تلے کی متی حقیقتاً یا صرف دھوکا دینے کو اُس متی کو حضرت موسی کے پاؤں تلے

#### یرنک یهه ایک مغر هی که تعلی کیا هی اس شهر میں

کی متی بھان کرکے مجھورے میں ڈالدس سے خود قرآن مجید میں سامری کا قول مفقول ھی کہ سے کذالک سولت لی نفسی سے یعلی اس طرح اُسکے نفس نے دھوکا دیا ،

اس مقام پر قابل غور یہ محصد هی که بعجه از بنائے والا کون تها تهریت میں لکھا هی که خود حضرت هارون بعج البنائے والے تھے اور خود أنهوں نے هی بجھی کی پرستش کروائی ۔۔ مگر جب هم خود توریت کے مصامعی پر خیال کرتے هیں جس سے ثابت هوتا هی که خدا نے هارون کو بھی برکت دی تھی اور تمام احکام جو خدا نے موسی کو دیئے تھے أنکی حضرت هارون هی تعمیل کرتے تھے بلکه حضرت موسی قو صرف نام هی کے تھے خدا کے نمام احکام بذریعه حضرت هارون پورے هوتے تھے تو هم اسبات کو که حضوت هارون اُس بجہوے کے بنانے والے اور بت پرستی کی اجازت دینے والے تھے جھسا که توریت میں لکھا بجبکہ حضرت موسی کہ بنانے والے اور بت پرستی کی اجازت دینے والے تھے جھسا که توریت میں لکھا کیا جبکہ حضرت موسی پہاڑ پر تھے اور حضرت هارون کو تمام بنی اسرائیل پر سردار کرگئے تھے اور اُنکے عہد سرداری میں یہ بجھوڑا بنا اسلیئے حضرت هارون کی طرف منسوب کیا تھے اور اُنکے عہد سرداری میں یہ بجھوڑا بنا اسلیئے حضرت هارون کی طرف منسوب کیا گیا ۔ مگر یہ بات که حود حضرت هارون اُسکے بنانے والے تھے کسی طرح صحیح منصور گیا ۔ مگر یہ بات که حود حضرت هارون اُسکے بنانے والے تھے کسی طرح صحیح منصور بھی هوسکتی \*

قران مجهد نے صاف صاف بنا دیا که حضرت داروں نهیں بلکه سامری اُسکا بغانے والا تھا ۔ همارے مفسرین کی جیسی عادت هی که تفسیروں میں رطب و یابس صحیح و غلط روایتیں بهر دیتے هیں اسی طرح سامری کی نسبت بهی روایتی بهر دی هیں جن میں سے معض مهی کنچهه اصلیت بهی هی مگر تهیک طور پر بیان نهیں کهی ۔ اور بعض می کنچهه اصلیت بهی هی مگر تهیک طور پر بیان نهیں کهی ۔ اور بعضوں نے نهایت غلطی سے سامری خاص ناء بغانے والیکا سمجها هی جو صریح غلط هی سعموں نے نهایت غلطی علماء نے یہ بات چاهی هی که قران مجهد کی غلطی ثابت کریں مستر سلیتن نے کہا که در اصل هارون اور سامری ایک هی شخص هی نعری بالله آنحضوت ضلعم نے غلطی سے اُنکو در سمجها هی ۔ سمر یا شامر عبری لنظ هی اور اُسکے معنی محافظ کے هیں اور جبکه موسی پہاڑ پر گئے تھے تو هارون بنی اسرائیل کے محافظ هوئے تھے اور اسلیڈے رهی شامر تھے \*

مگر مستر سلیتن کا یہہ قیاس محض غلط هی اسلینے که اگر یہ لفظ قرآن مجهد مهل اخذ کها جاتا تو آسکے ساتھ یا نسبت کسی طرح نہیں آسکتی تھی - اور اگر رہ علم

# التُنْعُرِجُوا مِنْهَا آهَلَهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ اللهَ

يعني خاص شنغص كا نام متصور هوتا تو أسهر الف لام أبههي أسكتا تها حالانكم قران مجهد مهن ياي نسبت اور الف الم دونون مرجود ههن يعني " السامري " آيا هي پس يه، دونون خيال معض غلط هين \*

صحیحے امر جسکو همارے سفسرین نے بھی بھان کیا هی یہم هی که بنچھڑے کا بنانے والا سمارتن والرس کا ایک شخص تھا جسکا نام بھان نہیں ہوا پس '' الساموی'' کے معنی یہھ همی که " رجل می الذین هم السامرة " مستر سیل نے اسهر یه اعتراض کیا هی که اُس زمانه مهن سمارتن قوم موجود نه تهي بلكه أسكم بهت زمانه بعن وه قوم بني تهي \*

مگر اس اعتراض سوں بھی غلطی ھی قران صعدد کے الفاظ سے اُس قوم کا اُسوقت یہی نام ہونا لازم نہیں آتا ۔ بئی اسوائیل کے بارہ سبط تھے اور سب ایک سلطنت کے ماتحت تھے مگر جب " رحمام " حضوت سلهمان کا بهتا بادشاہ هوا تو بغی اسوائیل کے دس سبط نے أس سِيم بغارت كي " ياربعام " پسو نباط كو اپنا بادشا، بغايا أسَ نے اپنے ملك ميں بمقام بھت ایل اور دان کے سونھکے بھھو<sub>ت</sub>ے بنائے ( دیکھو اول سلاطھن باب ۱۲ ورس ۲۸ ر ۲۹ ) اور أنكي پرستش شروع كي - جبكه "عمري" أن لرگوں يو بادشاة هوا تو أس نے كوة شوموں کو اُسکے مالک سے جسکا نام '' شمر '' تھا خرید لوا اور وہاں شہر بنایا جو دارالخلانة هوگها ( دیکھو اول سلاطین باب ۱۲ ورس ۲۳ لغایت ۲۵ ) اور أسي سبب سے وہ لوگ سمارتن یا شامري یا سامري مشهور هوئے اور وہ قوم جس مهں کے شخص نے بني اسرائهل کے لیئے بجہڑا بنایا تھا قرآن مجهد کے بہت پہلے سے سامري کے نام سے کہلاتي تھي - قرآن مجهد میں السامری کہنے سے صرف یہہ اشارہ هی که اُسکا بنانے والا اُس دوم میں سے تھا جنہوں نے آخوکار یا ربعام کی اطاعت کرکے سوئے کے بچھروں کی پرستش کی تھی اور جو لوگ سامری یعنی سمارتن کے لقب سے مشہور ہیں \*

جو لوک کہ توریت کے اُن مقامات کو جو قران مجھد کے بھان کے متخالف ھیں قران •جهد کی غلطی ثابت کرنے کو پہش کرتے ههی اُنکو ایسی جراًت کرلے سے پہلے توریت کے تمام مضامین مندرجه کی صحت ثابت کرنی چاهیئے ۔ اور آنکو اسبات کا بهولنا نہیں چاهیئے که اب تک یہم بھی تحقیق نہیں هوا هی که موجودہ توریت کس نے لکھی اور کب لکھی گئی خود توریت سے آثابت هرتا هی که اُسکے مضامین یاد سے اور کچھه تجریروں سے إخد كيئے كئے هدي اور بهت سي باتين جو أس زمانه مين جبكه والكهي كئي يهرديوں مين

### تاکه اُس میں سے نکال دو اُس کے رہانے والوں کو پھو جلد تم جان لوگے 🐿

مشهور يا مررج تهين وه بهي أس مين داخل كي كُني هين اور جو مضامين أس مين داخل هيں وه ايسم انسانه آميز هيں كه جب تك أن انسانوں كو علىحدة نكها جارے اصل واتعه پر بهی کسی طرح یقین نهین هوسکتا - بشپ نیثال نے جو کچهه آسنی نسبت لکها ھی اُسکو بھی بھولنا نہوں چاھوئے پس بہہ اس که کوئی واقعہ جو توریت کے بوخلاف ھو وہ صحصيح فهمن هي أسكر كرثي ذي عقل تسلم فهمن كرسكما ــ بالشبهة توريت مهن احكام الهي بھی مندرج ھیں اور وہ '' فیہا ھدی ولور '' نہنے کے مستحق ھیں اور تاریخی واتعات بھی ھیں جو فلطی سے پاک نہیں \*

### پانز دهم -- ستر آدمیوں کا منتشب کرنا

قران مجید میں ایک جگہہ یہ، بدان ہوا ہی کہ موسی کی قوم نے حضرت موسی سے کہا که هم تجهور ایمان نهیں لانیکے جب تک که هم کهلم کهلا خدا کو مدیکه، لیس اور سوره اعراف میں فرمایا هی که موسی نے ستر آدموں کو خدا کے وعدہ کی جگھ لیجائے کے لیئے منتخب کیا \*

حضرت مرسی نے بھی بحالت دھول خدا سے کہا تھا کہ " رب ارني انظر الهك " خدا نے جواب دیا تھا ته " لن

واذ تلتم یا موسی لن نو من لكحتى نرى اللمجهرة فاخذتكم الصاعقة و انتم تنظرون - سورة بقر آیت ۵۲ —

واختاره وسى توهه سيعهن رجا

لميفاتنا - سورة اعراف أيت ١٥٢

تراني ولاكن انظر الى الجبل " - بنى اسرائهل نے بھي حضرت موسى سے كہا كه هميں خدا کو دکھالدو حضرت موسی پر یہم واقعہ خود گذر چکا تھا اور وہ جان چکے تھے کہ خدا کا دیکھنا محال هي بلکه صرف خدا کے وجود پر ايقان هي خدا کا ديدار هي - اور خدا کے وجون پر ایقان اُس کی عنجایب متخلوقات پر غرر و فکر کرنے اُس کے دیکھنے سے حاصل هونا ھی ۔ خدا نے حضرت ووسی کو بھی اُس عجیب ھیبت ناک آتشین پہاڑ کی طرف خدا ور ایقان لانے کے لھئے متوحه کها تھا اسي طرح حضرت موسى نے بني اسرائهل مه س ستر آدمیوں کو خدا کی اُس قدرت کامله اور تجلی شان کے دیکھائے کو منتخب کیا تاکه اُنکو بهی ایقان وجود باری عز اسمه پر حاصل هو \*

خدا کا دیکھنا دنھا مھی نہ ان آنکھوں سے ھوسکتا ہی اور نہ اُن آنکھوں سے جو دل کی آنكهين كهلاتي هين اور نه قيامت مين كوئي شخص خدا كو ديكهه سكتا هي ولا بهجون و جهدچکرن هی کسی حفز و صورت مدن آنے کے تابل هي نهدن هی پهر وه کدونکر دنها مدن یا

## لَا قَطِّعَى آيديكُمْ وَ آرْجَلُكُمْ مِنْ خِلَافِ

عقبی موں دکھائی دے سکتا ھی ۔ بہت سے عابد و زاھد دعری کرتے ھیں کہ مم نے ان آنکھوں سے دنیا ھی میں خدا کو دیکھا ھی ۔ بہت سے کہتے ھیں که ان آنکھوں سے نہیں المکہ دل کی آنکھوں سے دیکھا ھی ۔ آنہوں نے دیکھا دکھایا کچھہ نہیں بلکہ خود انہی کا خمال یا ایقان ھی جو اُنہوں نے دیکھا ہوگا ۔ عقبی میں بھی اگر خدا کا دیکھنا تسلیم کیا جارے تو وہ بھی حدا کا دیکھنا نہوگا بلکہ خود اُنہی کا ایقان اُنکو دکھائی دیگا نہ خداے بھیچوں و بیچگوں و بے مثل و بے نموں \*

حضرت مدوح قدس سولا نے جلد سوم مکتوب نودم میں جو بنام نقیر هاشم کشمی لکھا هی اور جس میں در باب کیفیت مشاهدہ قلب عرفا حق جل و علا کو سوال کیا گیا تھا اس طرح ارقام فرمایا هی ۔ " پرسیدہ بودند که بعضی از محققان صوفیه اثبات رویة و مشاعدہ او تعالی بدیدہ عل در دنیا میفرمایند کما تمال الشیخ العارف فی کتابہ العوارف ۔ موضع المشاهدة بصرالقلب الغ و شدخ ابو استحق کلابادی قدس سرلا که از قدماء ایر طایفه علیه است و از روساے ایشاں در کتاب تعرف می آرد اجمعوا علی انه تعالی لابوی فی الدنیا بالابصار ولا بالقلوب الاس جهة الایقان توفیق میان ایں دو تحقیق چیست و راے تو بر کدام و اجماع بارجود اختلاف بدی معنیست بداں ارشدک الله تعالی که مختار ایں فقیر در ایں مسئله تول صاحب تعرف است قدس سرلا و میداند که قارب را در ایں نشاء ازاں حضرت جل ساطانه غیر از ایقان نصفهی نیست آل را ردیته انگارند یا مشاهدہ و چوں قلب را رویته نبود ابصار را چه بود که او درین نشاء در ایں معامله بیکار و معطل است غایة مافی الباب معنی ایقال که قلب را حاصل شدہ است در عالم میثال بصورت ردیة ظاهرمی شود و مودن به بصورت ایقال که قلب را حاصل شدہ است در عالم میثال بصورت ردیة ظاهرمی شود و مودن به بصورت ایقال به عودی به بصورت به بصورت و ایقال به حودی به بصورت به بصورت ردیة ظاهرمی شود و مودن به بصورت به بصورت و به بصورت به بصورت و به بصورت به بصورت و به بصورت به به بصورت به بحد به بصورت بصورت به بصورت به بصورت بود به بصورت به بصورت به بصورت ب

#### بے شک میں کات والونگا تمهارے هاته، اور تمهارے پاؤں برخالفی سے

مرئي چه در عالم مثال هر معني را صورتيست مناسب و چون در عالم شهادت كمال يقهن در روينه است آن ايقان نهز بصورت روية در مثال ظاهرسي گردن وچون ايتان بصورت روية ظاهر شون متعلق آن كه موني به است ناچار بصورت موئي أنتجا ظاهر گردن وچون سالک ادرا در موآت مثال مشاهده مي نمايد از توسط موآت ذاعل گشته و صورت را حقيقت دانسته مي إنكارد كه حقيقت رويتي اورا حاصل گشته است و موئي پيدا آمده نمي دانه كه آن رويت صورت ايفان اوست و آن موئي صورت موتن به او — اين از اغلط صوفيه است و از تلبسات صور بتحقائق — و همين ديد چون غالب مي آيد واز باطن بظاهر مي تراود سالک را در تو هم مي اندازد كه رويت بصري نيز حاصل گشت و مطلوب از گوش به اغوش آمد نمهداند كه حصول اين معني چون در اصل كه بصيرت است نيز مبني بو توهم وتلبس است ده بصر كه درين نشام فرع او است چه رسد و روبت اورا از كتبا حاصل شود در رويت بصوي مگر ناتصي ازين طائفه در توهم وقري آن افتاده باشد كه متحالف كردة و در رويت بصوي مگر ناتصي ازين طائفه در توهم وقري آن افتاده باشد كه متحالف اجماع اهل سنت و جماعت است شكر الله سعهم \*

سوال موتن به را چون صورت در مثال بهدا شد الزم آمد که حق را سبحانه انجا صورت بود \*

جواب تجویز نموده اند که حق را سبحانه هرچند مثل نیست اما مثال است و روا داشته ادد که در مثال بصورتے ظهور فرماید چنانچه صاحب فصوص قدس سره رویت اخروي را نیز بصورت جامعه لطیفه مثالیه مقور ساخته است و تحقیق این جواب انست که انصورت مرقن به صورت حق نیست سبحانه در مثال بلکه صورت مکشوف صاحب ایقان است که ایقان او بان تعلق گرفته است و آن مکشوف بعض وجوه و اعتبارات ذات حق است سبحانه نه ذات حق جل و علا لهذا چون معامله عارف بذات مهرسد جل سلطانه این قسم تخیلات پهدا نمی شود و هیچ رویت و سرئی متنخیل نمهکودد چه ذات اقدس سبحانه را در مثال صورتے کائن نیست تا افرا بصورت مرئی وا نماید و ایقان افرا بصورت وا نماید و یا آنکه گرئیم درعالم مثال صور معافی است نه صورت ذات و چون عالم بتمامه مظاهر اسماه و صفات است وازداتیة بهره ندارد چنانچه تحقیق افرا در مواضع متعدده نموده ایم پس و صفات است و ازداتیة بهره ندارد چنانچه تحقیق افرا در مواضع متعدده نموده ایم پس و اچوبی هرجا

صفت و شان است که قهام بذات دارد از قبهل معانی است که اگر انوا درمثال صورتے بود ولو بالنقص گنجایش دارد اما ذات اورا سبحانه حاشا که در موتبه از مواتب صورت بود چه صورت مسئلزم تحدید و تقنّهد است در هر موتبه که باشد مجوز نهست مراتب همه که مخلوق اویند سبحانه کجا گلجایش دارند که خالق را محدود و مقید سازند هر که تجویز مثال در آن حضرت جل شانه نموده است باعتبار وجوه و اعتبارات است نه باعتبار عیون ذات تعالی و هر چند تجویز مثال در وجوه و اعتبارات دخصرت ذات تعالی هم برین فقیر گران است مگر انکه در ظلی از اظلال بعهده آن تجویز نموده آید ازین بهان واضع گشت که درعالم مثال ارتسام صور معانی و صفات را گائن است نه ذات تعالی را پس انجه صاحب فصوص تجویز روبت اخروی بصورت مثالهه نموده است چنانچه گذشت آن رویت خق فصوص تجویز روبت اخروی بصورت مثالهه نموده است چنانچه گذشت آن رویت حق نهست تا رویت بان تعلق پهدا کند و اگر در مثال صورتے هست ظلی از اظلال نهست تا رویت بان تعلق پهدا کند و اگر در مثال صورتے هست ظلی از اظلال بعهده اورا کائن است پس رویت آن رویت حق چرا باشد سبحانه شهخ قدس سره درنفی رویت به جل و علا از معتزاه و نلاسفه ههچ کم پایئی نمهکند بلکه اثبات رویت بر نهجی مهنماید که مسئلزم نفی رویت است و آن ابلغ درنفی است از صریح نفی لان الکنایة ابلغ مهنماید که مسئلزم نفی لان الکنایة ابلغ مهنماید که مسئلزم نفی رویت است و آن ابلغ درنفی است از صریح نفی لان الکنایة ابلغ

پہر خانے والے من سال اور تو ممكو سزا نہيں ديتا مگر اس پر كه مم اينے پروردگار كے پاس پہر خانے والے من سال اور تو ممكو سزا نہيں ديتا مگر اس پر كه مم إيمان لائے هيں اپنے پروردگار كي مشانيوں پر جبكه وہ آئيں ممارے پاس اے همارے پروردگار همكو صبر سے بير دے اور مار همكو مسلماني ميں ال اور كها قوم فرعون كے سرداروں لے كه كها تو چهوز ديگا موسى كو اور اس كي قوم كو تاكه ملك ميں فساد كريں لور تجهكو اور تنهرے معبود دونوں كو چهوز ديں ( فرعون نے ) كها كه ابهي هم أن كے بيٹوں كو ( يعني مردوں كو ) مارداليں گے اور اس كي عورتوں كو هم زندة ركهينگے اور بے شك هم أن پر غالب هيں سال موسى نے اپني قوم سے كہا كه خدا سے مدن چاهو اور صبر كرو بے شك تمام زمين الله كي موسى نے اپني قوم سے كہا كه خدا سے مدن چاهو اور صبر كو بے شك تمام زمين الله كي موسى نے اپني توم سے كہا كه خدا سے مدن جاهو اور عبر كو بے شك تمام زمين الله كي موسى نے اپني بقدوں ميں سے جس كو چاهتا هى اور اخير كو بهائي الله كي

من النصريم قضيه مقرره است اين قدر فرق است كه مقتدان انجماعت عقل شان است و مقتدان شیخ كشف بعید از صحت مانا كه ادله غیر تامه متخالفان كه در متخیله شیخ نشسته بود كشف ارزا نیز درس مسئله از صواب منحرف گردانیده است و مائل بمده بشان ساخته چون از اهل سنمت برد صورت اثبات نموده است و بان اكتفا كرده و انرا رویت انكاشته ربنا لا تواخذنا ان نسینا او اخطانا و تحقیق این مسئله دایقه كه در حل بعض از

خواسته باشد والله سبحانه اعلم بحقيقة الحال - انتهى \* يهي ايك بات تهي جسكا اس مقام بر لكهذا تها باقي حالات اس واتعه كے تفسير سورة يقر ميں بهان هوچكے ههں \*

مواضع کتاب عوارف نوشته است نهز تحریر یانته است و اندی از اجماع پرسیده بودند تواند بود که تا انوقت خلافی که شایال اعتداد باشد بظهور نیامده باشد یا اجماع مشائع عصر خود

شانزدهم ذکر استسقاے قرم موسی - هفدهم سایه کرنا ابر کا هفردهم من وسلوی کا اُترنا - نوزدهم دخول باب

ان چاروں امور کی نسجت هم نے سورہ بقر کی تفسهر مهں الاستیعاب بحث کی هی اب ان پر دوبارہ بحث کرنے کی ضرورت نہوں ۔ من شام فلهنظر الها ،

قَالُوْآ ٱوْنَابُنَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَفًا وَ مِنْ بَعْدِ مَاجِئْتَفَا قَالَ عَسَى رَبَّكُمْ أَنْ يَهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخَافَكُمْ فِي ٱلْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ اللَّهِ وَلَقَنْ أَخَذَنَا أَلَ فَرْعَوْنَ بِالسَّنْيَنَ وَنَقُص مِّنَ النَّهَرُتِ لَعَلَّهُمْ يَنَّكَّرُونَ ١ فَانَ ا جَاءَتُهُم الْحَسَنَّةُ قَالُوا لَنَا هَذِهُ وَإِنْ تَصِبُهُمْ سَيِّئَةً يَطَّيَّرُوا بِمُوسَىٰ وَمَن مَّعَمُّ أَلَا أَنَّمَا طُمُّو هُمْ عَنْدَاللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ هُمْ لَا يَعْلَمُونَ ١ وَقَالُوا مَهُمًا تَأْتَذَابِهِ مِنْ أَيَةً لِّتُسْتَحُرُفًا بِهَا فَمَا نَحْنَى لَكَ بِمُؤْمِنَيْنَ اللَّهِ قَاْرُسَانَا عَلَيْهُم الطَّوْفَانَ وَالْجَرَانَ وَالْقُدَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ أيت مُّفَصَّلتِ فَاسْتَكَبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِيْنَ اللهَ وَلَهَا وْقَعَ عَلَيْهِمَ الرِّجْزُ قَالُوا يُمُوْسَىٰ انْعَ لَنَا رَبَّكَ بَمَا عَهِنَ عَنْدُكَ لَأَنْ كَشَفْتَ عَنَّا الَّرِجَزَ لَنُؤُمِنَى لَكَ وَلَنْرُسَلَنَّ مَعَكَ ا بني اسْرَآئيْلَ - فَلَمَّا كَشَفَنا عَنْهُمُ الرَّجْزَ الْيَاجِلِ هُمْ بَالْغُولَا إِنَا هُمْ آَيْنُكُنُونَ اللَّهِ فَانَتَقَمَنَا مِنْهُم فَاغَوْقَنْهُمْ فِي الْيَمِّ بِٱنَّهُمْ كَذَّبُوْا بِالْيَتَنَا وَكَانُوا عَنْهَا لَعِفِلْيْنَ آلَ وَ ٱوْرَثْنَا ٱلْقَوْمَ ٱلذِّينَ

سرة الاعراف - ٧

آنہوں نے کہا کہ هم کو ایدا دیکئی اس سے پہلے که تو همارے پاس آرے اور اسکے بعد بھی که تو همارے پاس آرے اور اسکے بعد بھی که تو همارے پاس آیا — ( موسی نے ) کہا که تریب هی که تمہارا پروردگار تمہارے دشمن کو

هلاک کردے اور ملک میں تماو جانشین کرے پھر دیکھے کہ کس طرح تم عمل کرتے ھو اللہ اور پہلوں کے نقصان ھوئے میں اور پہلوں کے نقصان ھوئے میں تاکہ وہ نصدحت پہریں کی فرت پھر جب آئی آئکے پاس نیکی کہنے لگی کہ ھمارے لیڈے یہ میں میں اور جب انکو بوائی بہونچی تو بدشگنی تہرائی موسی اور اُسکے ساتھیوں کی — جار جب انکو بوائی بہونچی تو بدشگنی تہرائی موسی اور اُسکے ساتھیوں کی جار یا کہ اسائے سوا اور کچھے نہیں کہ اُنکی ددشگنی اللہ کی طرف سے ھی و لیکن اُن

میں سے بہت سے نہیں جانبے اور اُنہوں نے موسی سے کہا کہ تو کتنی هی نشانیاں همارے پاس لاوے تاکه اُن سے هم پر جادو کردے پہر هم تجهه پر ایمان نہیں لاینکے آئے پہر هم نے اُن بو طوفان اور تدیاں اور پسو اور میدک اور خون کی نشانیاں جدا جدا بھیجیس پھر اُنہوں نے سرکشی کی اور وہ قوم تھی گنہگار آئ اور جب پڑی اُن پر آفت تو اُنہوں نے کہا اے موسی همارے لیئے اپنے پروردگار سے جس طرح تجھکو حکم دیا هی دعا کر — اگر تو هم پر سے اس آفت کو دور کردیگا تو هم تجھه پر ایمان اے اور هم تدرے ساته، بنی اسرائیل

کو بھھجدینگے ۔ پھر جب هم نے اُن پر سے آفت کو ایک معین وقت تک جس میں وُد پہرنچنے والی تھی دور کردیا تو پھر وہ اپنا اقرار تور دیتے تھے اُل پھر هم نے اُن سے بدلا وہ پہرنچنے والی تھی دور کردیا تو پھر وہ اپنا اقرار تور دیتے تھے ھماری نشانیوں کو اور

أن سَمِ غافل ته الرهم نے وارث كها أس توم كو جو

[ ۲۲+ ] ترزة العراف - ۷ [ ۲۲+ ] كَانُوْ ا يُسْتَضْعَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتَي بَرَكْنَا فَيْهَا رُتُّسُ كُلِّمُ وَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي اسْرَآئِيْلَ بِمَا صَبُرُوا وَىَمَّرْنَا مَاكَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنَ وَقُومُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِهُونَ سَ وَ جَاوَزُنَا بِبَنِي إِسْرَآئِيلَ ٱلبَحْرَ فَاتُوا عَلَى قُوْم يَعْكَفُونَ عَلَى أَصْنَامِ لَّهُمْ قَالُوا يَمُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهَا كَمَا لَهُمْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ قَالَ أَنَّكُمْ قَوْمُ تَجْهَا وَنَ آلَ إِنَّ لَا وَكَاءِ مُتَبَرٌّ مَّا هُمْ فَيْهِ وَ بِطِلُ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ١٥ قَالَ آغَيْرِ اللَّهِ ٱبْغِيكُمْ اللَّهَا وَّهُو نَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَلَمِينَ اللهِ وَإِنْ اَنْجَيْنَكُمْ مِّنَ اللهِ فَرْعَوْنَ يَسُوْمُ وَنَكُمْ سُورَالْعَذَابِ يَقَتَّلُونَ ٱبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَكِيُونَ فَسَادَكُمْ وَ فِي ذَاكُمْ بَلَاءً مِّنَ رَّبِّكُمْ عَظِيمُ ٢ وَ وَعَدَنَا مُوسَى تَلْدُيْنَ لَيْلَةً وَٱنْمُنْهَا بِعَشْرِ فَنَمَّ مِيْقَاتُ رَبِّمَ ٱرْبَعْيِنَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوْسَى لِأَخِيْهِ هَرُونَ اخْلَفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحَ وَلَا. تَتَّبِعْ سَبِيْلَ الْمُفْسِيْنَ ﴿ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنْيِ أَنْظُوْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرِينِي وَلَكِي أَنْظُوْ

ضعيف گفي جاتي تهي - زمين کي مشوقوں اور اُس کي مغربوں کا جس زمين ميں هم لے بركتين ركوي هيني -- اور پورا هوا اچها ردهاه تيوے پروركار كا يني اسرائيل پر اسليئے كه أنهوں نے صبو کیا اور هم نے خواب کودیا اُسکو جو کیا تھا فوعون اور اُسکی قوم نے اور اُسکو جسے اُنہوں نے جوھایا تھا۔ 🗃 اور یار اوتار دیا ھم نے بنی اسرائیل کو سمندر سے پھو وہ آپھونچے ایک قوم کے پاس جو اپنے بتوں کے گود بیٹھی رھتی تھی ( یعنی اُنکی پوجا درئے کو ) بنی اسرائیل نے کہا اے موسی ہارے لیئے بھی ایسے ہی معبود بنادے جیسیکہ انکے معبود ہوں ۔۔ موسی نے کہا کہ بے شک تم اوگ جہالت کرتے ہو 📆 اس میں کنچھہ شبہہ نہوں که یهه لوگ هلاک هونے والے هیں جس جیں که وہ هیں اور باطل هی جو کنچهه که وہ کرتے ھیں 🜃 موسی نے کہا کہ کیا میں چاہونگا خدا کے سوا نمہارے لیئے کوئی اور معبرہ — اور اُسي نے تمکو بزرگي دي هي عالموں پر 📵 اور ( ياد کرو ) جبکه هم نے تمکو چیوزایا فرعون کے لوگوں سے تمکو وی پہوندچاتے تھے بوا عذاب - مار دالتے تھے تمہارے بہتوں کو اور زندع رکھتے نیے تمہاری عورتوں کو -- اور اس میں تمہارے لھئے تمہارے پروردگار کی جانب سے ب<del>ر</del>ی آزمایش تھی 🗗 اور وعدہ کیا ہم نے موسی سے تیس رات کا ( که پہاڑ پو آکو خدا کی عبادت کرے جب توریت دی جاریگی ) اور هم نے دس راتوں میں † اُعکو پورا کها پهر پورا هوا صفور کیا هوا وقت أسکے پروردگار کا چالیس رات صفی -- ارر ( پہاڑ پو جاتے رقت ) موسی نے اپنے بھائی ھاروں سے کہا کہ مھری قوم میں میرا جانشیں ھو اور اصلاح کے کام کریو اور مفسدوں کے طریقہ کی پیروی نکریو 📆 اور جب موسی آیا همارے مفور کیئے ھوئے مقام پر اور اُس سے کلام کھا اُسکے پروردگار نے - موسی نے کہا اے مفرے پروردگار اپنے تنهی مجھے دکھادے تاکہ میں تجھکو دیکھوں -- خدا نے کہا کہ تو مجھکو ہرگز ندیکھہ سكيگا وليكن تو ديكهة

<sup>ُ †</sup> فهور الموضّف في كلمة المهمنا ها عندنا واجع الى مصدر واعدنا وهوالمواعدة أما في قولة تعالى اعداوا هو اقرب للتقوى 11 منة س

إِلَى الْجَبَلِ فَانِ اسْتَقَرَّ مَكَانَةَ فَسُوفَ أَرْبِنِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لْلَجَبَلِ جَعَاتُهُ دَكًا وَّخَوَّ وُوسَى صَعِقًا آلَ فَلَمَّ ٱفَاتَى قَالَ سُبْطَنَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَ أَنَا أَرْلُ الْمُؤْمِنِيْنَ اللهَ قَالَ يُمُوسَى إِنَّيُ اصْطَفَيْدُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسْلِتِي وَ بِكَلَّامِي فَخُنْ مَا أُتَّذِيتُكَ وَ كُنَى مِّنَ الشَّكِرِينَ إِنَّ وَ كَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلُواحِ مِنْ كُلِّ شَيْءِ مُّوْءَظَةً وَ تَفْصِيْلًا الْكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَّامُرْ قَوْبَكَ يَا خُذُوا بَاحْسَنْهَا سَاورِيْكُمْ دَارَالْفسقيْنَ اللهَ سَاصْرِفَ عَنَى الْيَتِي اللَّذِيْنَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْدِ الْحَقِّ وَ انْ يَّرَوا كُلَّ أَيُّةً لَا يُومِنُوا بِهَا وَ إِنْ يَرُواسَبِيْلَ الرَّهْدِ لَا يَتَّخِذُونَا سَبِيلًا وَ إِنْ يَّرَوْا سَبِيْلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوْهُ سَبِيْلًا نَاكِ بِأَنَّهُمْ كَنَّ بَوْا باليتنا و كَانُوا عَنْهَا غَفِلْيْنَ إِلَى وَالَّذِينَ كَنَّابُوا بِالْيَتِّنَا وَلِقَاءَ ٱللَّهُولَا صَبِطْتَ آعَهُ الْهُم هَلُ يَجَزُونَ إَلَّا مَاكَانُوا يَعَمُلُونَ اللَّهُ وَاتَّنَحَٰنَ قُوْمَ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حَلِيهِمْ عِجَلًا جَسَدَاأَتُهُ خُواْرِ ٱلْمَ يَرُوا ٱلَّهُ لَايُكُلِّمِهُمْ وَلَا يَهُدِيهِمْ سَبِيلًا ﴿ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّا اللَّا اللَّا اللَّا اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

اس پهارَ کي طرف پهر اگر پهارَ اپني جگهه پر آهرا رهے تو تو بهيَ مجهے ديکهه سکهگا ــــ پھر جب تجلی کی اُسکے پروردکار نے پہاڑ پر اُسکو کردیا ٹکرے ٹکرے اور گر پڑے موسی بههوش هوکر 🚰 🕇 پهر جب هوش آيا تو بولے پاک هي تر مهن تهرے آگے نوبه کرتا هون اور مھی پہلا ایمان لائے والا عوں 🗥 خدا نے کہا آے موسی میں نے اپنے پیغام دیکر اور اپنی باتیں سناکو تبچھکو لوگوں پر برگزیدہ نیا ھی پھر پکڑ لے جو کچھے کہ میں لے تجھکو دیا ھی اور هو شعر كرنے والوں مهن سے 🖚 اور هم نے لكھي" أسكے ليئے تحققوں مهن هر ايك چيز کي نصفحت اور هر ايک چهز کي تنصيل پهر پکڙلے اُسکو زور سے اور اپني فوم کو حکم کر کہ پکر لیں ( اُنکو ) معم اُنکی زیادہ اچھی نصیحترس کے -- ( ورنہ ) میں تمکر جادی سے دكهالؤنكا گهر فاستوں كا 🚻 البته هم پههر دينكے اپني نشانهوں سے أنكو جو ناحق تكبر كرتے هيل زمين پر اور اگر ره ديکههل کوئي نشاني تر اُسپر ايمان نه الرين -- اور اگر ره سِکهين بھلائي کا رستہ تو نہ پہویں اُس رستہ کو بطور بھلائي کے رستہ کے 🚻 اور اگر دیکھیں گمراھي کا رستہ تو اُسکو پکریں بطور بھالئي کے رستہ کے - یہہ اسلھیء کہ اُنہوں کے جھتالیا هماري نشانیوں کو اور وہ تھے اُن سے غافل 🛍 اور جن لوگوں ئے جھتلایا هماری نشانیوں کو اور آخرت کے ملنے کو جھڑ کئے اُنکے لچھن یعنی نادود ھوکئے اُنکے عمل - کیا وہ بھائی داوینگے ۔ مگر اُسي کا بدلا جو کنچهه که ولا کرتے تھے 🐠 اور بنایا موسی کي قوم نے موسی کے ( پہار پر جانے کے ) بعد اپنے گہنوں سے بچھڑا منجسم که اُس مدن بچھڑے کی سی آواز تھی - کھا أنهوں نے نہیں دیکھا کہ وہ نہ أن سے بات كرتا هى اور نه أنكو كسى رسته كي هدايت كرتا

ھی 🛍 اُنہوں نے اُسکو ( معبود ) کولیا اور وہ

<sup>†</sup> لمولفة محمد تاب يک جارة نها دره نه مرسى و نه طور

[ ۱۹۳ ] مورة العراف - ١٠ [ ۱۹۳ ] وَكَانَوْ الْطِلِمِينَ اللَّهِ وَلَمَّا سَقِطَ فِي آيدِيْمِم وَرَآوَ اتَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَااُوْ اللَّهِ إِنَّامُ يَوْحُمْنَا رَّبُّهَا وَيَغْفُولَنَا لَنكُوْنَنَّ مِنَ الْخُسوِينَ وَ لَهًا رَجْعَ مُوسَى إلَى قَوْمِهُ غَضْدَانَ أَسِفًا قَالَ بِمُسَا خَلْفَتُمُونِي مِنْ بَعْدِي أَعَجِلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَ ٱلْقَى الْالْوَاحَ و أَخَذَ بَرِاسِ آخِيْمُ يَجُرُّهُ إلَيْهِ قَالَ أَبْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اُسْتَضَعَفُونِي وَ كَانَوْا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِت بِيَ الْأَعْدَآءَ وَلَا تَجْعَلْنَي مَعَ الْقَوْمِ الظَّامِيْنَ اللَّهِ قَالَ رُبِّ أَعْفُرلَي وَلَاخِي

وَ أَنْ خِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَ أَنْتَ ٱرْحَمَالُوحِونَي اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ ٱلَّذِينَ الَّهَ خَنُوا ٱلْعِجُلُّ سَيَمَالُهُمْ غَضَبُ مِّن رَّبِّهِمْ وَ فِالَّثَهُ فِي ٱلنَّهُ وَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَ كَذَٰلِكَ نَجْزِى ٱللَّهُ فَتَرِينَ اللهُ وَالَّذِينَ اللهُ وَالْفَيْنَ

عَمُلُو اللَّهِ يَاتِ تُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ هَا وَ أَمَدُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بْعَى هَا لَغُفُو رَّرِ حَيْم اللهَ وَ اللهَا سَكَتَ عَنَى مَّمُوسَى ٱلغَفَابُ

أَخُذَالْاَاوُ إِنَّ وَفِي نُسْتَحْتِهَا هُدِّي وَّ رَحْمَةُ اللَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ

يَرْهَبُونَ اللهِ وَاخْتَار مُوسَى قُومَهُ سِبْعِيْنَ رُجُلَّالْمِيْقَاتَنَا

740 7 1 10m-1mv سورة الاعراف - ٧

ظالم تھے 🜃 اور جب والینے ھاتوں کے کیئے سے پشیمان ھوٹے اور جانا کہ بے شک وہ

گمرالا هوگئے تو بولے اگر همارا پروردکار هم پر رحم اور هماو معاف نکرے تو بے شک هم هونگے نتصان پانے والوں مھی 🜃 اور جب بھرا موسی ( پہاڑ پر سے ) اپنی قوم کی طرف غصہ

میں بہرا ہوا - انسوس کرنا ہوا ( تو ھارون سے ) کہا کہ میرے پیچے تم نے بہت ھی دري مهري جانشيني کي کها جلدي کي تم نے اپنے پروردگار کے حکم کي اور ڈالدیا تحقیوں

کو اور اپنے بھائی کے سر کے بال پکڑ کو اسکو اپنی طرف کھیندچنے لگا - ھارون نے کہا اے ما جائے بے شک قوم نے مجهکو عاجز سمجها اور قریب تها که مجهکو مار دالیں پهو

خوش مت کر معری اهانت سے معرے دشمان کو اور نه شامل کر مجهکو ظالموں کی قوم کے ساتھ، 🐼 موسی نے کہا اے مدرے دروردگار معاف کر منجھکو اور مدرے بھائی کو اور

ناخمان کو همکو اینی رحمت میں اور تو سب رحم کرنے والوں سے برا رحم کرنے والا ہی 🖎 ہے شک جن لوگوں نے بحہورے کو معبوں کرلھا اُنہو پڑیگا غضب اُسکے پروردگار کا اور ذلت دنھا

کی زندگی میں اور اسهطرح هم بدلا دیتے هیں افترا کرنے والوں کو 🕅 اور جن لوگوں نے برے عمل کیئے ہوں پھر اُسکے بعد اُس سے توبہ کی اور ایمان لے آئے بے شک تھرا پروردگار اُسکے بعد معاف کرنے والا ھی رحم کرنے والا 🕼 اور جب نہر گھا موسی کا غصہ لے لھا

تحدّنهوں کو اور اُسکے لکھے ہوئے میں ہدایت تھی اور رحمت اُن لوگوں کے لیکے جو اپنے اور چن لها موردگار سے درتے هیں 🚮 اور چن لها موسی نے اپنی دوم سے ستر آدمیوں کو همارے وعدہ

کی جگہہ کے لیئے

[ 101-101 ] [ ۲۹۹ ] . سورة الأعراف -- ٧ فَلُمَّا ٓ اَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ اَهَلَكْتَهُمْ مِّن قَبْلَ وَ إِيَّا مَى ٱتُهْلِكُنَّا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءَ مِنَّا إِنْ هِي إِلَّا فَتُنْتَكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تُشَاءُ وَ تُنْهِا بِي مَنْ تَشَاءُ إَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفُو لَنَّا وَارْحَمْنَا وَ ٱنْتَ خَيْرَالْغَافريْنَ اللَّهِ وَاكْتُبْ لَنَا في ْ هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ إِنَّا هَدْنَا اِلْيْكَ قَالَ عَذَابِي أَصِيْبُ بِهِ مَنْ آشَاءً وَ رَحْمَتِيْ وَسَعَتَ كُلَّ شَيْء فَسَآكَتُبُهَا للَّذِينَ يَتَّقُونَ وَ يُؤُتُونَ الزَّكُولَةُ وَالَّذِينَ هُمْ بِأَيْتَنَا يُؤْمِنُونَ اللَّهِ اللَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ الَّامْيُّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عَنْكُهُمْ فِي التَّوْرِيِّةُ وَٱلْانْجِيلِ يَامُرُهُمْ

 المحدونة مكتوبا عندهم في التورية والانجهل) يهم ايك أيت هي جس مين اشارہ هی که آنند ضرت صلعم کے هوالے کی بشارت توریت و انتجیل میں موجود هی ــ میں نے آنتحضرت صاعم کی بشارات پر ایک مفصل خطبه خطبات احمدیه مهں لکها هی جس میں موافق اُصول اهل مذهب کے مقلدانه یعنی بعد تسلیم اُن اُمور کے جو عیسائی و مسامان نسبت بشارات کے تسلیم کرتے هیں بحث کی هی اور توریت و انجول سے آنتحضرت صلعم کی بشارات کو ثابت کیا ھی – مگر میں۔ اپنی اس تفسیر میں اُس سے زیادہ دقیق أمور پر بعدث كرنا اور بشارات كي حقيقت اور أس كا قرانهن قدرت كے مطابق هونا بهان كرنا چاهنا هول - مكر اس بحث كي لهني به نسبت اس آيت كي سورةالصف كي آيت جهال آيا هي " مبشرا برسول ياتي من بعدي اسمه احدد " زيادة مناسب هي اسلهني انشاالله تعالى أس آيت كي تفسور مين يهم پوري بعثث لكهي جاريكي - اور اس مقام پو

بلا کسی بحث کے توریت و انجهل کی ر\* آیتهی لکھدی جاتی هیں جن میں آنسخندرت صلعم کی بشارت لکھی ھی ،

ابوالفرج مالطی یعنی مالفا کا رہنے والا جو ایک عیسائی عالم ہی اُس نے ایک کتاب عوبی زبان میں لکھی ہی جسکا نام " تاریخ مختصرالدول" ہی اور وہ کتاب سنہ ۱۹۹۳ع میں اکسفورۃ میں چھپی ہی اُس کے صفحہ ۱۹۵ میں یہ عبارت مندوج ہی ۔

وقد ادعي علماء الاسلاميدين ورود ذكرة في كتب الله المتزلة اما في التورية ففئ آية - جاء الله من سينا و اشرف من ساعيرو استعلن من جبل فاران - قالوا هذه اشارة الى نزول التوراة على موسئ والانجيل على عيسى والقرآن على محمد - واما فى الزبور ففي آية - يظهرالله من صهيون اكليلا محمودا - قالوا الاكليل رمز على العلك والمحمود على محمد - واما فى الإنجهل ففي آية - ان انا لم الحهب - الفار قليط اليجيكم \*

# بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَامُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ يُحِلُّ لَهُمَ الطَّيِّبْتِ وَيُحَرِّمُ

توریت سفر پنجم باب هژدهم آیت 10 و ۱۸ مین یهم لکها هی - تایم کریگا تدوا معبود تورے لهنم نبي تجهم مهن سے تهرے بهائهوں مهن سے منجهه سا اُسكو مانهو — اُنكے بهائهوں صوں سے نبی تورا سا قایم کرونگا اور اپنا کلم اُسکے منہم میں دونگا اور جو کنچھ میں اُس سے کہونگا وہ اُن سے کہدیگا \*

ہتی اسرائول کے بھائی قابی اسمعول ہوں جس سے اشارہ اُنحضرت صلعم کی طرف ھی اور سوانے آنندضرت صلعم کے کوئی درسرا نبی موسی کی مائند نہیں ہوا اور ان الفاظ سے کہ اپنا کلام اُس کے منہہ مھی رکبرنکا قران • مجھد کے نازل کرنے کی طرف اشارہ ھی \*

توریت سفر پنجم باب سی و سوم آیت ۲ مهن لکها هی - اور کها خدا مهنا سے نکلا اور سعور سے جما اور فاران کے چہار سے ظاہر ہوا اُسکے دھنے ہاتھ میں شریعت روشن ساتھ لشکر سلایکہ کے آیا \*

کتاب حبقوق باب سوم آیت ۳ - أثیاً الله جنوب سے اور قدوس فاران کے فہار سے آسمانوں کو جمال سے چھپا دیا اُسکی ستایش سے زمین بہرگئی - فاران خاص مکه معطمه کے هم ازوں كا قديم نام هى پس ان دونوں آيتوں ميں بني حجازي كا ذكر لكها هى \*

سروں سلممان باب پنجم کی دسویں آیت سے سولہویں آیت تک یہم ذکو لکھا ھی ۔۔ مهرا دوست نورانی گذمم کرن هزاروں مهن سردار هی اسکا سر ههرے کا سا جمکدار هی اُسكي ولفين مسلسل مثل كوے كے كالي هيں – اُسكي آنكهيں ايسي هيں جيسے پاني كے كنَّن پر كبوتر — دوده مون دهلي هوڻون — نگهنه كي مان**ند** جوِّي هوڻين خانه مين – <u>أسك</u>ے رخسارے ایسے میں جیسے تئی پر خوشبودار بیل چھائی هوئی ــ اور چکاے پر خوشبو رىزى هرئى - أسكم هرنت پهول كي پنكهوريال جنسم خوشيو تبكتي هي أسكم هاتهم هيل سوئے کے دھلے عوقے ۔ جواہر سے جرے ہوئے ۔ اُسکا پیت جیسے ہاتی دانت کی تنختی ۔ جواهو سے لپی هوگؤرا اسکی پنداهاں هدی جدسے سنگ مومو کے ستون - سونهکی بیتهکی پر جڑے ہوئے ۔ اُسکا چہرہ ماندہ مہتاب کے - جوان ماندہ صنوبر کے - اُسکا گلا نہایت شهریں - اور وہ بالکان محددیم ( محدد ) یعلی بہت تعریف کیا گیا ہی - یہ عی مهرا دوست اور مدرا محبوب اے بیتوں یروشلیم کے \*

عبري <sub>کو</sub> زبان کے قاعدہ سھی نام کو بھی بلحاظ تعظھم جمع بنا دیتے ھھی جھسے بعل گو مِعالَهُم - ليكن متحمديم كو اكر صفت هي تسليم كها جارے تو بهي أس سے آندضرت صلعم بھلائي کا اور انکو سفع کرتا ھي بوائي سے اور حلال کرتا ھي۔ اُنکے لفک اچھي چدزيں اور

#### حرام کرتا هی

کی طرف اشاری هی \*

كتاب هصى باب يازنهم آيمت ٧ مهن لكها هي سد سب قومون كو هلا دونكا - اور " حمدت " ( آ حمد ) سب قوموں كا أربكا اور اس گهر كو بررگي سے بهر دونكا - كها خداوند خلایق نے \*

حمدت عبوی لفظ مھی حوف ت مبالغه کے لیلے ھی بعنی سب قوموں کا مہت ہوا منصود - اور اس عبري الفظ کے مقابلہ میں احمد کا میغہ جو حمد کے مادہ سے نکال ہی بالكل درست آتا هي پس خواه أس لفظ كو صوف نام قرار دو خواه صفت اس آيت مهي أنصصوب منعم كا ذكو لكها هي \*

كتاب اشعهاه نبي باب بست و يكم آيت ٧ -- اور ايك جوزي سواروں كي ديكهي ايك، سوار گدهے کا اور ایک سوار اونت کا اور خوب متوجهه هوا \*

حضرت اشعیاة نبی نے اپنے مکاشفہ سے دو نبیوں کے پھدا ہونے کی خبر دبی ایک کو گدھے کے سوار سے تعبیر کیا ھی جس سے حضرت عیسی مراد ھیں کیونکہ جب حضرت عهسی بیسالمقدس مهی داخل هوئے تو را گذھے پر سوار تھے۔ دوسوے کو ارنت کے سوار سے تعبهركها هي جس سے أنحضرت صلعم مراد هيں كدونكة جب أنتدضوت صلعم مكة معظمة مه ب داخل هوئے هيں تو اونت پر سوار تھے \*

انجهل يوحنا باب شانزدهم آيت ٧ - مين تم سے سچ كهتا هوں كه يهة بهلا هي تمهارے لهني كه يهال سے مهل چلا جاؤل كهونكة اكر مهل نجاؤل تو فار قلهط ( احمد ) تمهارے ياس نه آويگا \*

فار قلهط اصل ميں يوناني لفط نهيں هي بلكه در اصل كالدي زيان كا لفظ هي جو عبراني كي مانند زبان هي مسلمانون مين اسكا املا اور تلفظ عربي زبان كے موافق هي جو کالدی یا عبری زبان سے چنداں بعید نہوں ہی مگر حضوسی یوحنا نے اپنی انجهل. یونائی میں لکھی تھی اسلھئے اس لفظ کا تلفظ اور اسلا یونانی زبان کے موافق لکھا تھا جو كالدي يا عبري زبان سے نهايت معهد هي --- معارم هوتا هي كهُ أيوناني زبان مهي المكا تلفظ منختلف طرح پر هوا اور اسی سبب سے قدیم و جدید یونائی نسخوں میں اسکا املا نهي مختلف طور پر لکها گيا جسکے سبب تلفظ بهي اور مُعْنَي بهي كسيقِدر بدل جاتے ھھں - مسلمان تو اس لفظ کا ترجمه موافق قدیم یونائی تلفظ و املا کے احمد کرتے مھی --مکر اس زمانه کے عفسائی اُس قدیم املا کو تسلقم نہیں کرتے اور موافق جدید تلفظ ر املا

عَلَيْهِمُ الْخَبِيِّتُ وَ يُضَعُ عَنْهُمُ إِصْرَهُمْ وَالْا غَالَ الَّتِي كَانَتُ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ أَمَنُوا بِهِ وَ عَزَّرُوهُ وَ نَصَرُوهُ وَأَتَّبَعُواالنَّوْرَ الَّذِي اَنْزِلَ مَعَمَ اوالمِّكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ اللَّهِ قُلْ يَايُّهُ النَّاسُ إِنِّي رَسُوْلَ اللَّهِ الدِّكُمْ جَمِيْعًا اللَّهِ النَّهِي النَّهِ اللَّهُ مُلْكُ السَّمَوٰتِ

#### کے اُسکے متعدہ توجمی کرتے بھیں پ

نهايت قديم عربي ترجمه جو روم کبهر ميں سله ١٩٧١ ع مهن چهپا اُس ميں تو اس لفظ كا ترجمه ' فارقلوط ' هي كها هي ه

ایک عربی قرجمہ میں جو بطور خلاصہ چاروں انجھلوں کے فلارنس میں سنہ ۱۷۷۴ع مهن چهها هي أس مين بهي اس لفظ كا فارتليط هي ترجمه كيا هي \*

ایک عربی ترجمه میں۔ جو سنہ ۱۸۱۱ع میں چھپا اُسکا۔ ترجمہ " مسلی " کیا ھی يعنى تسلى دهندة — اور محاص اس آيت مهن أسكا ترجمه هي نهين كيا بلكه لفظ ' المعزى ' بطور اشارة كے لكها هي \*

اُس کے بعد جسقدر ترجمی فارسی اُردو کے چھپی ھھں اُن سب میں اُسکا ترجمہ تسلی دیلے والا کیا گیا ہی ۔

لهكن اس املا كے تغهر و تبدل اور ترجموں يا معنى كے اختلاف سے مسلمانوں كے اس دعوے میں که اس آیت میں آنحضرت صلعم کی بشارت هی کچهه فرق نهیں آتا ۔ کیونکه كسي بشارت ميں أس كا جسكي بشارت هي خاص نام نهيں بتايا۔ جاتا۔ بلكة أسكي صفت بھان کی جاتی ھی پس اُس لفظ کے کوئی صفتی معلی لو وہ سوانے اُنتحضرت صلعم کے اور کسی پر صادق نہیں آتے – کیونکہ حضرت عیسی کے بعد کوئی اور نبی موسیٰ کی مانند سوام أنعتضوت صلعم كے نهيں هوا - قرآن مجهد ميں بهي خاص نام أنعضوت صلعم كاإيهاں نهوں هوا بلکه آنحضرت صامم کے اسم مبارک کی صفت ' احمد' بھان هوئی هی یعنی" یاتئ من بعدى اسمه احمد " أ \_ اسمه يحمد لأن افعل يجمَّى لمبالغة الفاعل والمفعول - بالفوض اگر اُس سے نزول روح القدس مراد ہو تو بھی حضرت عہسی کے بعد اُلحضرت صلعم میں اور نازل هرئي هي - كيونكه حواريس پر جهساكه انجهلس شهر بهان هي قبل أحديث الله

أنهر بري چهزيں اور اوتارتا هي أنهر سے أنكا بوجهة اور ( اوتارتا هي ) طوتوں كو جو أنا تهم بهر جو لك أسهر ايمان لائے۔ أسكي تعظيم كي اور أسكي صدد كي اور تابعداري كي أسانور كي جو أسهر اوتارا گها هي وهي لوگ ههن قلاح بانے والے (آ) كهدے ( اے پيغمبر ) الله كارس به شك صهن تم سب كے باس الله كا بهغام لائے والا هون ( يعني الله كارس هون ) ( علم جسكے ليئے آسمانوں كي

#### هرچکي تهي \*

انتهال لوقا ماب بست و چهارم آیت ۳۹ - اور دیکهو میں بههجتا هوں وعدة اپنے با کا تم پر ایکن تم قهرو شهر بروا شلهم میں جب تک که عطا هو تم کو قوت اوپر ہے \* روح القدس تو حواریوں پر آ چکی تهی اور یوو شلهم میں قهرا رهنا یعنی اُس کو ما سمجهنا موتت تها اور وہ تبدیل هوگها اُس کے مبعوث هونے پر جس نے کعبہ معبد قرار پس جس کے بهعجفے کا اس آیت میں ذکر می اس سے مران آنتخضوت صلعم هیں \*

انجیل یوحنا باب یکم آیت بیس سے پنچیس نک میں لکھا ھی ۔ اُسنے یعنی حق یعدی نے اقرار کیا اور انکار نکھا راور اقرار کیا کہ میں کرستاس یعنی عیسی مسیح نہ ھوں اور اُنہوں نے پوچھا اُس سے کہ پھر کون ? کیا تو الیاس ( یعنی خضر ) ھی اور اُنے کہا میں نہیں ھوں ۔ تو وہ نبی ھی ؟ اور اُس نے جواب دیا نہیں ۔ تب اُنہوں اُس سے کہا کہ کون ھی تو تاکہ ھم جواب دے سکھی اُن کو جنہوں نے کہ ھمکو بھیا ھی ۔ اپنے تئیں تو کیا کہتا ھی ? اُس نے کہا میں ھوں آواز اُس کی جوکہ جنگل سے چاتا ھی ۔ سیدھا کرو رستہ خداوند کا جیساکہ نبی اشعیاہ نے کہا ۔ اور وہ جو بیھ گئے تیے فروسی تھے اور اُنہوں نے اُس سے پوچھا اور اُس سے کہا کہ تو کھوں اصطباغ کرتا ھی جبکہ تو نہ کرستاس یعنی عیسی مسیدے ھی اور نہ الیاس اور نہ وہ نبی ہ

حضرت یعی سے یہودیوں نے الهاس کو اسلیئے پوچھا کہ یہودی اُنکو زندہ مانتے مسیح کے آنے کے متوقع تھے اور علاوہ حضرت مسیح کے ایک اور نبی کے آنھکے متوقع تھے کے وہ نبی کرکے پوچھا پس وہ سے آنحضرت صاعم کے سوا اور کسھکی طرف اشارہ نہ میں بنی اسرائهاں کے بھائھوں میں میں بنی اسرائهاں کے بھائھوں میں میں کے ایک نبی پھدا گرونگا ہ

وَالْأَرْضِ لَا إِلَهُ إِلَّا هُوَ يَحْبَى وَ يَدِيْتُ فَامَانُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولُهُ النَّبِيَّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يَوْمِنَ بِاللَّهِ وَ كُلَّمْتِهِ وَاتَّبِعُولَا لَعَلَّكُمْ تَهُمَّ كَوْنَ هِ فَ وَ مِنْ قَوْم مُوسَى أُمَّةً يَّهُكُونَ بِالْدَيْقِ وَ بِهِ يعْدَلُونَ إِنَّ وَ قُطَّعْنَهُمُ اثْنَتَى عَشُرَةً اسْبَاطًا أَمَمًا وَ أَوْ حَيْنًا الى مُوسى ان استَسْقُهُ قُومُهُ أَن اضْرِبْ بِّعَصَاكَ الْحَجَرَ وَانْبَجَسَت مِنْهَ اثْنَتَا عَشَرَةً عَيْمًا قَلْ عَلَمَ كُلُّ انْسَ مَّشُوبَهُمْ وَ ظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ وَ أَنْزَلْنَا عَلَيْهُمُ الْمَنَّى وَالسَّلُونِي كَانُوا مِنْ طَيِّبِتِ مَا رَزَقَنْكُمْ وَ مَا ظَلَمُونَا وَلَاكِنَ كَانُوا ٱنْفُسَّهُمْ يَظْلِمُونَ ١ وَ إِنْ قِيْلَ لَهُمُ اسْكُنُوا هَٰذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مْنَهَا حَيْتُ شَنَّتُمْ وَ قُولُوا حَطَّةً وَّانْخُلُو االْبَابَ سُجَّدًا نَّغُفُو لَكُمْ خَطَيْمُتكُمْ سَنَزِيْكَ الْمُحَسِنِينَ اللَّ فَبَدَّلَ الَّذِينَ الْمُحَسِنِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قُولًا غَيْرَالَّذِي قَيْلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مَّنَ السَّمَآء بِمَا كَانُوا يَظَلَمُونَ اللهَ وَسَنَّلُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي ـ كَانْتَ جَاضَرَةً إِلْبَصْرِ إِنْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِنْ تَأْتَيْهِمْ

اور زموں کی بادشاهت هی کوئی معبود نهیں بھوز أکے - جلاتا هی اور مارتا هی --پهر ايمان لاؤ الله پر اور أسكه رسول پر " ان پرة نبي پر جو ايمان لاتا هي الله پر اور أسكه کلام پر — اور اُسکی تابعداری کرو ناکه تم هدایت باؤ 🐠 اور موسی کی قوم میں ہے ایک

گروہ ہی کہ سچائی سے ہدایت کوتی ہی اور اُسکے ساتھ عدل کرتی ہی 🚳 اور ہم نے اُندیں علاحدة كرديئے بارة قبيلے كروة كروة - اور هم لے وحي بهينجي موسى كو جبكة أسسے أسكي قوم

نے پانی پہنے کو مانگا یہ که مار اپنے عصاسے بتھر کو ( یعنی چل اپنے عصا کے سہارے سے اس پہاڑي پر ) پهر پهرت بھے هيں اُس پہاڑي سے چشمے - البته جان ليا هر شخص لے اپنے پانی پھٹے کی جگھہ کو اور ہم نے اُن پر چھا دیا بادل کو اور اوتارا ہم نے اُن پر - بن وسلوا

کھاؤ پاکیزہ چیزوں سے جو کچھے کہ ہم نے تمکر کھانیکو دیا ہی ولیکن وہ اپتے پر آپ ظلم کرتے تھے 🚯 اور جب اُن سے کہا گیا کہ اِس کانوں میں رہو ، اور اُس میں سے کھاؤ جہاں چاھو اور کہو گذالا جہاز دے اور دروازہ میں گھسو سجدہ کرتے ہوئے میں بنخشدوں کا تعہاري

خطائيں - اور زياد، دينكم اچھ كام كرنے والوں كو 🚻 بهر بدل دي أن ميں سے أن لوگوں نے

جو ظالم سے بات کو جو اُنسے کہی گئی تھی درسری بات ہے ، پھر ھم نے بھوجی اُن پر آسمان سے برائی بدلے میں ا۔ کے کہ وہ ظلم کرتے تھے۔ 🚻 اور اُن سے پوچھہ اُس بستی کے حال سے

جر دریا کے کفارہ پر تھي جب که و¥ زیادتي کرتے تھے سبت کے دن ( یہرد*ي* شفیه کو سبت ً

### ُ کا مِنَّ خيال کرتے ہے ) جبکه آئي تهيں

سورة الأعراف --- ٧ ] حِيْتَانَهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعًا وَّ يَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَاتَيْهِمْ كَلْكَ نَجْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ اللَّهِ وَ إِنْ قَالَتُ أُمُّةً مِّنْهُمْ لِمَ تَعظُونَ قُومًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مَعَنَّ بَهُمْ عَنَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعْنَرَةً اللَّي رَبُّكُمْ وَ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿ لَكُنَّا نَسُوا مَا نُكِّرُوا بَهُ ٱنْنَجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهُونَ عَنِ السُّوءِ وَ ٱخَذَنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَنَابِ بَتَيْسِ بِمَا كَانُوا يَفْسَقُونَ اللَّهِ فَلَمَّا عَتَوا عَنَيْ مَّا فَهُوْ ا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُوْنُوا قَرَدَةً خَاسِتُيْنَ وَ إِنْ تَاَنَّانَ رَبُّكَ لَيْبَعَثَنَّ عَايْهُمُ إلى يَوْمِ الْقَيْمَةُ مَنْ يَسُوْمَهُمْ سُوْءَ الْعَذَاب إِنَّ رَبَّكَ لَسَوِيْعُ الْعِقَابِ وَ إِنَّهُ لَغَفُورُرَّ حِيْمُ اللَّهِ وَقَطَّعْنَهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَّها مِنْهُمُ الصَّاحَوْنَ وَ مِنْهُمْ فَوْنَ فَاكَ وَبَلَوْ نَهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّدَّاتِ لَعَاَّهُمْ يَرْجِعُونَ 🔞 فَتَخَلَفَ مِنْ بَعْدِ هِمْ خُلْفُ وَ رِثُوالْكُتْبَ يَاْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا ٱلْآدُنَىٰ وَ يَقُولُونَ سَيَغُفَرُ لَنَا وَ إِنْ يَاتِهِمْ عَرَضٌ مِّثَلَةَ يَاخُذُولَا أَلَمْ يَوْخَذُ عَلَيْهِمْ مِيْثَنَاقُ ٱلْكِتْبِ أَنْ لاَ يَقُولُوا عَلَىٰ ٱللَّهِ إِلَّا

أن كي مجهلهان ( يعني أنك دريا كي مجهلهان ) أن كے پاس أنك سبت كے دن جسكي تعظهم رکھتے تھے اور جس سبت کے دن کی وہ تعظم نہیں رکھتے تھے اُنکہ پاس نہیں آتی تہمں † اسطرح، هم نے اُنکي آزمايش کي اس لھئے که وہ نافرماں بردار تھے 🖫 اور جب کہا أن سهن سے ایک گرود نے کهوں نصیحت کرتے دو ایسے لوگرنکو که أنکو الله هلاک کرنے والا اور انکو سخت عذاب کونے والا ہی ۔ انہوں نے کہا تاکہ ہم تمہارے پروردگار پاس عدر کوسکیں اور شايد كه وه پرههزااري كريس 👣 پهر جب وه بهول گئے جسكي أنكر نصيحت كي گئي تھی مام نے بھادیا أن اوگوں كو جو ہرائي سے سنع كرنے تھے اور پكوليا أنكو جو ظلم كرتے تھے برے عذاب سے اس سبب سے که وہ فافرمانی کرتے تھے 🚻 پہر جب أنهوں لے أن چهزوں کے چهورزنے سے جو اُن کو مذی کی گئی تھیں سرکشی کی تو هم نے اُن کو کہا که هوجۇ بذدر ذلیل ‡ ارر جب کہدیا تھوے پروردگار نے کہ ضوور اُن پر مسلط کریگا تھامت کے دن تکٹا أسكو جو أنكو سنحت عذاب پهوننچاتا رہے - بے سُك تهوا پروردگار جلد عذاب كرتے والا ھی اور بے شک وہ ھی بخشنے والا مہربان 🚻 اور ھم نے جدا دریں اُنکی گروھیں زمین میں ۔ أن میں سے اچھے بھي هیں اور أن میں ایسي نہوں بھي هیں اور هم نے أنكا امتحان کیا بھلائھوں سے اور برادُدوں سے تاکه وہ ( بری راہ سے ) پہرآویں 🔟 پہر جانشیں هوئے اُن کے بعد ایسے جانشین که وارث هوئے کتاب ( یعنی توریت ) کے - لیتے هیں اس ناچیز ( دنیه ) کی دولت ( یعنی ځدا کی نسبت جهرتی باتین کهکر ) اور کهتے هیں که همکو بخشدیا جاریگا - اور اگر آوے أنکے پاس دولت مثل أسکے تو أسكر لے لھتے ھیں - كھا أن سے توریت میں جو وعدہ هی نهیں لیا گیا - که نه کهھنگے الله کی نسبت بجز

<sup>†</sup> سبح کے دن یہودیوں کر فکار کھیاڈا اور کوئی کام کرنا منع تھا جس سبح کی وہ تعظیم رکھتے تھے اور فکار کو تھ جاتے تھے مچھلیاں کارہ پر نگرت سے آتی تھیں اور جس دن وہ سبح کی تعظیم تہر دیتے تھے اور فکار کو جاتے تھے تو مچھلیاں آو ج تی تھیں اور کٹارہ پر نہیں آتی تعیں س پے دیکھے تنامیر سروہ پار صفحہ ۱۱۸ ر ۱۱۹ س

الْحَقُّ وَنَارَسُوا مَافَيْهُ وَالنَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرُ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلاَ تَعْقَاوُنَ اللَّهِ وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَبِ وَ آقَامُواالصَّاوِةَ إِنَّا لَانَضَيْعُ ٱجْرَالُمُصَلِحِيْنَ ﴿ وَإِنْ نَتَقَنَا الْجَبِّلَ فَوْقَهُمْ كَانَّتُهُ ظُلَّتُهُ وَظَنُّوا اَنَّهُ وَاقِعَ بِهِمْ خُذُوا مَا آَنَيْنَكُمْ بِقُوَّةً وَّانَ كُووا مَافِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ١٨ وَإِنْ أَخَنَ رَبَّكَ مِنْ يَنْيِ إِنَّ مِنْ طَهُورِ هِمْ نُرِّيَّتُهُمْ وَأَشْهَنَ هُمْ عَلَى ٱنْفُسِهِمْ ٱلسَّتُ بِرَبِّكُمْ تَالُوا بَلَى شَهِدُنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمُ الْقَيْمَةُ إِنَّا كُنَّا عَنَى هَٰذَا غُفادِنَ اللَّهِ أَوْ تَقُولُوا انَّمَا أَشَرَكَ أَبَآوُنَا مِنْ قَبْلُ

<sup>(</sup> و اذا اخذ ربک ) اس آیت میں لفظ " آم " سے حضرت آدم ابوالبشر کسی طرح مراد نهیں هوسکتی کیونکه آیت میں صاف لفظ '' بنی آدم '' هی اور پهر ' من ظهورهم ' اور ' فريتهم ' مين ضمير جمع کي بني آدم کي طرف راجع هي — پس یہ، خوال مفسرین کا کہ بروز میثاق خدا تعالی نے حضرت آدم کی چینہہ موں سے تمام ذریات کو نکالا اور اُن سے اپنے خدا ہونے کا اقرار لھا قران مجھد کے العاظ کے مطابع نہمی ھی -- نم اس آیت میں روز میثاق کا ذکر ھی نم کسی روز میثاق کا وجود اس سے پایا

مغسرین نے بعض حدیثرں پر جن میں مروز میثاق حضرت آدم کی پہٹھے میں سے أن كى ذريت كا نكالنا اور خذا هولے كا اقرار لينا مذكور هى استدلال كيا هى مكر ولا حديثهن صحمح نهمی همی نه روایما اور نه درایما ثابت هرتی همی اس مقام پر خدا تعالی نے نهایت اطیف و دلنچسپ طریقے اور بے انتہا نصیم کیم میں انسان کی فطرت کو بتالیا هی-ولا فرساتا هي كه يدي آدم كي اولاد كو چيدا كيا اور خرد أن كو أن يو كواه كيا كه كيا مين

سے کے ۔ اور اُنہوں کے پڑھا ھی جو کچھ، اُسمیں ( یعلی توریت میں ) عی - اور آخرت کا گھر بہتر ھی اُن لوگوں کے لیکے جو پرھیز گاری کوتے ھیں - پھر کیا تم نہیں سمجھتے 🚺 اور جن لوگوں لیے مضبوطی سے پہر لیا ہی کتاب کو اور قایم رکھا ہی نماز کو - بے شک ہم ضایع نہیں کرتے اجر نیکی کرنے والوں کا 🖫 اور جب سم نے مقدیا پہاڑ کو اُن کے اوپر گویا که وہ سائسیان هی اور اُنھوں نے اُسان کھا کہ وہ اُن پر گربزیگا † ۔۔ پہرو جو کچھہ ہمنے تدکو دیا هی زور سے اور یاد رکھو جو کنچہہ کہ اُسمیں هی تاکہ نم پرهیز گاري کرو 🕿 اور جبکه لیا یعنی دیدا کیا تدرے دروردگار نے بنی آدم سے اُن کے دیکوں سے اُن کی ذریت کو اور خود أنكو ألك أربر كواة كما - كيا سمى تمهارا دروردكار نهمى هون - دول كمون نهمى هم كواة همي-تاکہ تم نکہو قیامت کے دن کہ بےشک ہم اس سے بے خبر تھے 🗷 یا تم کہو کہ بات یہہ ھی کہ شرک کیا تھا ھمارے باپوں نے پہلے سے

تمهارا پروردگار نہوں هوں سب نے کہا که کھوں نہیں - یہه اشاری اسبات کا هی که خداتعالی ئے قطرت انسانی ایسی بنائی هی که جب ولا خود اپنی قطرت پر غور کرے۔ اور اُس کو سوچے ممجھے تو وهي اُس کي فطرت خدا کے حدا هوئے پر گو.هي ديتي هي ـــ اور " اشهد هم على إنفسهم " كے صويح بهي معني هيں اور " قالوا بلے " أسي فطرت كى قصدیق هی - اور یهه صاف اس بات کی هدایت هی که هو ایک انسان خدا در ایمان لانے کو اپنی فطرت کی رو سے مکلف هی \*

عهایب پسند مفسرین نے کچه هی کہا هو مگر علماء منحققین یہی کہتے هیں جو هم نے کہا هي - تفسير کبير ميں لکھا هي که جو ارگ صاحب نظر اور معترلي هني أن كا قول اس آيت كي تفسیر میں یہ، هی که الله تعالی نے نکالا ذریة کو اور ولا ذریة اولاد هی جو اپنے باپرس کی پیتھ سے اس طرح نکا ی ھی کہ ولا نطقہ تھے پھر اُن کو خدا نے اُن کی ماؤں کے

والقول الثانى في تفسير هذه الاية قول اصحاب النظر وارباب المعقولات انه تعالى اخرج الذرية و هم الأولان من اصلاب آبادُم، و ذلك الاخراج انهم كانرا نطفة

# وَكُنَّا نُرِّيَّةً مِّنْ بَعْدِ هُمْ أَفَتُهِلَكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ وَ كَذَاكَ نَفْصًلُ الْأَيْتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ اللَّ وَأَثْلُ عَلَيْهِمْ

## نَبَاالَّانَى اللَّهُ اللّ

فاخرجها الله تعالى في ارحام الامهات وجعلها علقة ثم مضغة ثم جعامهم بشرا سويا و خلقا كاملا ثم اشهدهم على انفسهم بما ركب فههم وردالائل وحدائهنه وعجايب خاقه وغرايب صنعه فبالاشهاد صاروا كانهم قالوا بلے و إن ام يكن هذاك قول باللسان و اذلک نظایر منها قوله تعالی فقال لها و للارض ائتها طوعاً او كرها قالتا أتهذا طايعين و منها قوله تعالى إنما إمرنا لشيء إذأ اردناه ان نقول له كن فيكون -و قول العرب -

قال الجدار للوتدام تشقني - قال سل من يدقني-فان الذي وراي ماخلاني ورائي – و قال الشاعر

استلاء المحوض وتال قطئي فهذا النوع مو المجازوالاستعارات مشهور في أكلام فرجب حمل الكلام علهة - تفسهر كبهر جلد ٣ منحه ١١٣

ان کو تھیک انسان بنایا اور پوری خلقت سی پھر خود. أن كو أن در كواة كيا أن قوتون سے جو أس نَه أن مين ركبي هيں اپني وحدانهت كي دليلوں كي اور اپني عجايب خلقت كي اور اپني نادر صنعت كي پس اس گواہ کرنے سے اُن کی ایسی حالت ہوئی که گویا اُنہوں نے کہا کہ هاں کیوں نہیں گو کہ وماں زبان سے یہہ بات کہنی نہیں تھی ۔ اور حال کو قال سے تعبیر کرنے کی بہت سی مثالیں هوں أنهي مثالوں میں سے خدا تعالى کا قول ھی جب اُس نے آسمان اور زمین کو کہا که آؤ خوشی سے یا ناخوشی سے دونوں نے کہا کہ هم آئے خوشی سے اور يه، قول بهي أسي كي مثال هي كه همارا حكم كسي چۂز کے لیئے جبکہ اُس کے ہوئے کا ہم ارادہ کرتے ہیں اُسکو یهه کهنا هی که هو پهر ره هو جاني هی – اور عرب کا قول هی که دیوار مهنم سے کہتی هی که کهوں مجهکو پهارتي هي - مدخ کهتي هي که پوچهه اُس سے جو مجهے تھوکتا می بے شک جو مھرے پیچھے ھی وہ مھرا پیچھا نهیں چهررتا - اور شاعر کا قوال هی که حوض بهرگیا اور حوض نے کہا که بس کافی هی مجهکو — اور اس قسم کے مجاز اور استعارے کالم عرب میں مشہور ھیں

پهت مهي نكال كر دالا پهر أن كو علقه كيا پهر مضغه پهر

پهر ضرور هی اس کلم کو بهی اُسی پر حمل کرنا \* س - ( و اتل علمهم نبارلني اتهناه ) اس أيت مهن جو لفظ أتهنا كا هي وه

اور هم نماریت تھے اُن کے بعد — پھر کھا تو همکو هلاک کرتا هی اُس کے بدلے مھی جو کھا عی گمراہوں نے آل اور اسفطاح هم تفصیل سے بھان کرتے هھی نشانبوں کو تاکه ولا (گمراهي سے ) پھر آويں آل اور بنزلا اُن کے ساسنے تسم اُس شخص کا جسکے پاس هم لائے

اپنی نشانهاں پهر وا نکل گیا أن سے پهر پهچها پکڑا أسكا شيطان نے

غور طلب هي -- صحاح جوهري منه لكها هي كه ، الا تمان المجلى ، يعلى اتمان ك معنی آنے کے میں اور جب وہ ستعدی کیا جاوے او اُس کے معنی لانے کے عوجاتے میں چنانچ، صحاح مهی هی که ، آتاه اے آنایه وسله دوله تعالی اتنا غذاء نا اے ائننا به ، یعنی آتاہ کے ، عنی هیں انابہ یعنی صنعدی کے جسکے معنی هوئے لایا اُسکے پاس یا اُسکے سامنے اور قران مجهد میں خدا نے فرمایا هی ، آتنا نذارنا ، یہ، منعدی هی اور اُسکے معنی ههں لا همارے صبح کے کھانھکو همارے پاس — اور أسكے معنى دينے کے بھي آتے هيں جنس سے کسی شی کا جسکو د بی گئی هی اُس کے قبضہ مهن دو جانا یا اُسکو اُسکا حاصل هرجانا اور مستقر هو جانا مفهوم هوتا هي منظً اگر هم کهين که هم نے ايک اشرفي زيد کو دي تو اس سے مفہوم هوتا هي که ولا اشوقي أسكے تبضه اور ملكيت ميں هوگئي - اور جب يهم کہیں خدا نے فلاں شخص کو علم دیا۔ تو اُس سے یہہ مفہوم ہوتا ہی کہ علم اُسکو حاصل ھرگھا اور اسمیں مستقر ھوگھا - پس اب بحث بہت ھی کہ ان درنوں معنوں سے یہاں کون سے معنی سراد ھیں سے میں کہتا ہوں کہ پہلے معنی سراد ھیں اور دوسوے معنی سراد نهدى هدى بلكه نهد هوسكت اسليدً كه اسى آيت مدى آك لكها هي ، فانسلخ منها ، يعني جس شخص کو خدا نے اپنی نشانهاں عطا کی تھیں اور اُس کو حاصل اور اُسمیں مستقر ھرگئی تھیں وہ اُنسے نکل گھا ۔ اور یہم بات کسیطرج تسلیم کے تابل نہیں ھی کہ جسکو خدا نے اپنی حکمت اور اپنی نشانهاں عطا کی هرل جو درحقیفت نبرت کا درجه هی ( یہاں تک کہ بعض مفسرین نے ، آتیناہ ایا تنا ، کے لفظ سے أس شخص کو جسما یہہ قصہ می نبی قرار دیا می ) پھر وہ کافر هو جاوے - اسلیبے میں نے ' آئیناہ 'کا ترجمه ' لائے هم ' اُسکے پاس ' کیا ھی جو اصلی معنی اُس لفظ کے ھیں \*

یہ ترجمه اوروں نے بھی اختیار کیا ھی تفسور کبور میں ابو مسلم کا یہہ قول لکھا ھی آتھاہ ایاتنا اے بیناھافلم یقبل رعری منہا – یعنی ھمنے اپنی نشانیاں اُسکے سامنے ظاھر کھی پہر آسنے قبول نکیا اور اُن سے علاحدہ ہوگھا –ظاھر کونے اور پاس لانیکا ایک ھی مطلبھی \*

فَكَانَ مِنَ الْعُولِينَ اللَّهِ وَلَوْ شِنْنَا لَرَفَعْنُهُ بِهَا وَلَكَّنَّهُ آخَلُنَ الِّي ٱلأَرْضِ وَاتَّبَّعَ هُويْهُ فَمَثَلُهُ كَمَثُلِ الْكَابِ أِنْ تَصْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَتْ أَوْ تَتْرُكُمُ يَاْهَتْ ذَٰلِكَ مَثَلَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَنَّابُوا بِالْيَتَذَا فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَعلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ اللَّهِ سَآءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَنَّ بُوا بِالْيَتِنَا وَ رَنْفُسَهُمْ كَانُوا يُطْلِمُونَ كَ مَنْ يَهُدِ اللَّهَ فَهُو الْدُهْ مَدى وَ مَنْ يَضَالَ فَأُولَدُّكَ هُمُ الْخُسِرُونَ 2 وَلَقَدُا نَرَاْنَا لَجَهَنَّمَ كَثْيِرًا مِّنَ الْجِّنِ وَالْإِنْسِ آهُمْ قُلُوبٌ لَّا يَفْقَهُ وْنَ

دوسری بحث اسمیں یہ هی که الذی عسے کون شخص مراد هی اور یه تصم کسکا ھی - قرآن مجھد میں اُس شخص کا فام نہیں بتایا گھا اسلائے مفسرین نے اپنے قیاس کے مطابق متعدد نام لکھے ہیں اکثر مفسرین کی یمہ راے عی که الذی سے بلعم باعور مواه هی جس کا بهت برا قصه توریت سار اعداد باب بست و دوم و بست سوم و بست چہارم میں مذکور هی أن بابوں سے پایا جاتا هی که رة نبی تها اور خدا سے هم کلم هوتا تها چہر بہت پرست ہوگیا اور بنی اسرائیل کو بھی بت پرستی پر مایل کیا علاوہ اس کے اور بہت بڑا اُس کا قصہ ھی آخرکار بنی اسرائیل نے اُس کو سار ڈالا - ھمارے علماء مفسوین نے اُسی قصہ کو اپنی تفسیروں میں لکھدیا ۔ مگر توریت میں اُس کا قصہ ایسے طور پر لکھا ھی که کسی طرح تسلیم کے قابل نہیں ھی ۔

بعض مفسروں کا قول هی که ' الذي ' سے أمهه بن ابي صلت مشهور شاعر عرب مراد ھی جو پہلے اس بات کا قابل تھا کھ ایک نبی ہوئے والا ھی مگر جب أنحضرت صلعم مبعوث هوئي تو ايمان نه لايا اور كافو موا - بعضول كا قول هي كه ابي عاموالواهب مواه هي جس نے منافقوں کو ورغلان کر مسجد ضرار بنوائی تھی -- مگر اُن دونوں کا قصم ایسا نہیں ھی که درآن مجدد میں بطور ایک قصه عظیمه قابل عبرت کے اُس کا ذکر کیا جارہے - پس

پہر ہوگھا گمراہوں میں سے اور اگر ہم چاہتے تو البقہ ہم آسکو آن کے سبب بلند گرتے و لیکن رہ پڑا رہا پستی کیمارف اور تابعداوی کی اپنی خراہص کی ۔۔ پھر آسکی مثال اس کتے کی مثال ہی کہ اگر تو اُس پر محصلت تالئے تو زبان نکالدے اور خالی چھرز دے تو زبان نکالدے ۔۔ یہہ مثال آن لوگیں کی ہی جنہوں نے جیتلایا ہمازی نشائیوں کو پھر کہدے اُس قصد کو شاہد که وہ سوچھی (کے بہر ہی مثال اُن لوگوں کی جنہیں نے جہتلایا ہماری نشانیوں کو اور وہ اپنے ور آپ ظلم کرتے تھے (کے جسکو خدا مدایت کرے تو وہ ہدایت پائے رالا ہی اور جسکو تمواہ کرے تو وہی لوک ہیں نقصان پائے والے کے اور یہ شک ہم نے پھدا کہا بہتوں کو جون اور انس میں سے جہنم کے لیئے ۔۔ اُن کے لیئے اور یہ شک ہم نے پھدا کہا بہتوں کو جون اور انس میں سے جہنم کے لیئے ۔۔ اُن کے لیئے

هم کو خرد قرآن مجهد پر غور کوفا اور اُسي سے الذي کے مشاراً البتہ کو تلاس کوفا چاهه ہے ہے ہیاں تک قرآن مجهد سے مستقبط هوسکتا هی اُس سے معلوم هوتا هی که اس آیت میں الذي سے فرعون کی طرف اشارۃ هی ۔ هم نے ابھی ثابت کیا هی که آتها ہ کے معنی اُس کے پاس لانے کے هیں جس کی تفسیر ابو مسلم نے بیفاها سے کی هی ۔ خدا تعالی بہت سے فشافیاں فرعون کے پاس لایا مگر اُس نے کسی کو قبول نبھی کھا ' فا نسلخ منها ' جس کی طرف اشارۃ هی ۔ اور ایک جگهہ خدا تعالی نے فرعون کی نسبت فرمایا هی به لتد اریفاہ ایافا کلها فکل رابی '' یعنی هم نے فرعون کو سب نشافیاں دکیائمی پھر اُس نے جھٹلایا اور انکار کھا ۔ یہہ دونوں آیتیں ایک سی هیں اور ان دونرں کے اللہ سے کو عبرت دلانے کے لیئے اُس کے بھان کونے کو کہا جارے جھساکہ متعدد جکہہ قرآن مجید کو عبرت دلانے کے لیئے اُس کے بھان کونے کو کہا جارے جھساکہ متعدد جکہہ قرآن مجید میں اس کا بیان آیا هی ۔ تفسفر کبھر میں بھی لکھا هی که '' و جاز ان یکون هذالموصوف فرعون فائد تعالی نے اُس کے پاس موسی و هارون فائد قبالی نے اُس کے پاس موسی و مارون فائد قبالی نے اُس کے پاس موسی و یعنی هوسکتا هی که الذی کا مرصوف فرعون ہو کھونکہ اللہ تعالی نے اُس کے پاس موسی و یعنی هوسکتا هی که الذی کا اُس کے پاس موسی و یعنی موسکتا اور اُس کے نمانا اور وہ گمراہ تابع شیطان تھا ہی کہ اُس کے پاس موسی و یعنی موسکتا ہی کہ الذی کا مرصوف فرعون ہو کھونکہ اللہ تعالی نے اُس کے پاس موسی و یعنی وہ کونکہ اللہ تعالی نے اُس کے پاس موسی و یعنی وہ کونکہ اللہ تعالی نے اُس کے پاس موسی و یعنی وہ کونکہ اللہ تعالی نے اُس کے پاس موسی وہ کونکہ اللہ تعالی نے اُس کے پاس موسی وہ کونکہ اللہ تعالی نے اُس کے پاس موسی وہ کونکہ اللہ تعالی نے اُس کے پاس موسی وہ کونکہ کونک

بِهَا وَلَهُمْ آعَدُنَى لَّا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَفَانً لَّايْسُمَعُونَ بِهَا أُولَٰذَكَ كَالْاَنْعَامِ بَلْ هُمْ اَضَلُّ اُولِئِّكَ هُمُ الْغَفِلُونَ اللَّهِ الْعَفِلُونَ اللَّهِ وَللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْكَسْمَلَى فَادْعُولُا بِهَا وَفَرُوا الَّذِينَ يَلْحَدُونَ فَي ٱسْمَآنِهُ سَيْجَزُونَ مَاكَانُوا يَعْمَلُونَ عَلَيْ وَمَنْ خَلْقَنَا ٱمَّتَ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِالُونَ ﴿ وَالنَّذِينَ كَذَّبُواْ بِايْتَنَا سَّنَسْدَدُرِجُهُمْ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ وَأَمْلَى لَهُمْ إِنَّ كَيْدِى مَتَدِنً ﴿ اَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَابِصَاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةً إِنْ هُوَ الَّا نَذِيرُ مُبِّينَ اللهِ أَوْامُ يَنْظُرُوا فِي مَلَّكُوتِ السَّمَاوِتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَ أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبُ أَجَابُهُمْ فَبِلَيِّ حَدِيثِ بَعْدَلَا يَوْمِنُونَ اللَّهُ مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِي لَهُ وَيَنَرُهُمْ فَي طُغْيَانهُمْ يَعْمَهُونَ هِ يَسْمُلُونَكَ عَن السَّاعَةُ أَيَّانَ مُوسَٰهَا قُلْ إِنَّهَا عَلْمُهَا عَنْكَ رَبِّي لَا يُجَلِّيْهَا لُو قُنَّهَا إِلَّا هُو ثُقَلَتْ فَي السَّوْكِ وَالْأَرْضِ لاَ تَأْتَيْكُمْ الاَّ بَغْتُنَّا ﴿ يَسْتُلُونَكَ كَانَّكَ حَفَى ۗ عَنْهَا

قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكَثُرُ النَّاسِ لاَ يَعْلَمُونَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكَثُرُ النَّاسِ لاَ يَعْلَمُونَ

اور اُن کے لدئے آنکھیں ہیں کہ اُن سے نہیں دیکھنے اور اُن کے لیئے کان ہیں کہ اُن سے نہیں سنتے ــ ولا ههن چوپائے جانوروں کي مادند بلکه أنسے بهي زيادلا گمرالا يعني بدتر اور وهي میں غفلت کرنے والے 🖾 اور الله کے لھئے اچھے نام ھیں پھر وھی نام لیکر اُس کو پکارہ --اور چھوردو اُن لوگوں کو جو اُسکے فاصوں مھن گمراھی کرتے ھوں ( یعنی جو فام خدا کے لایق همِن أنسم ديرتائ وغيره كو پكارتے هيل ) قريب هي كه بدلا ديئے جاوينگے أس كا جو ولا کرنے هیں 🗗 اور اُنمیں سے جنکو همنے پهدا کیا ایک گروہ هی جو هدایت کرتے هیں سے کی اور اُسکے ساتھ عدل کرتے میں 🕼 اور جن اوگوں نے جھٹلایا ماری انشانیوں کوقویب هي كه هم أنكو به تدريب لا قاله لكي ( يعلي كدراهي مهل ) اسطرح سے كه ولا نهيل جانتے [[ اور میں اُن کو مہلت دونگا ہے شک مہرا مکر مضبوط ھی 🕼 کیا وہ سوچانے نہیں کہ اُنکے ساتهي كو كنچهه جدون نهيول هي — ولا تو اور كنچهه نهين هي مكر ( يري باتوں سے ) علانيم درانے والا 💯 کھا اُنہوں نے غور نہوں کی آسمانوں اور زمین کی بادشاہت میں اور اُن چوزوں میں جذمو الله نے پیدا کیا ھی ۔ اور نه اِسپر که شاید نزدیک پہونیے گئی ہو اُن کی اجل ( يعني مرنے كاوقت ) بهر كس بات سے أسكے بعد ايمان لارينكے м جسكو الله گمراة كرے پہر اسکو کوئی هدایت کرنے والا نہوں اور وہ چھرزتا هی اُن کو اُن کی گمراهی میں بھٹکے ھوئے 🐠 تجبہ سے پوچہتے میں 'قیامت کی نسبت که وہ کب اویکی - کہدے که اُسکا علم میوے پروردگار کو هی - نهیں ظاهر کرسکنا ( یعلمی کوئی نهیں بتا سکتا ) اُسکو اُسکے وقت كو مكر وهي يعني خدا - بهاري هي † (إيعني چههي هوئي هي ) أسمانون اور زمين میں تمھارے پاس نہیں آنے کی مگر یکایک 🖾 نجھہ نے پوچھتے ہیں گویا تو اُس سے ببحث كرنے والا هى -- كهدے كه اس كے سوا كنچه، نهيں كه أسكا علم الله كو هي و ليكن اکثر لوگ نہیں جانتہ 🜃

 <sup>†</sup> قال السدى ثقاها في خفص في السمرات والأرض ولم يعلم أحد من المالككة المقربين والأنبيام الهرملين متى يكرن حدرثها و وقرمها تقسهر كبير جلد اصفحه ا ٣٢١ س

کس ( هواالمنی خلقکم من نفس واحدة ) اکثر لوگ سمجهتے هیں اور بعض مفسوین کی بھی یہی رائے هی که " نفس واحدة " سے حضرت آدم صواد هیں اور " وجعل منها زرجها " سے حفرت حوا جو حضرت آدم کی پسلی سے پهدا هوئی تهیں ۔ اس اسو کے قرار دینے کے بعد تفسیروں میں حضرت حوا اور شیطان کا قصه لکھا هی جو قریب زمانه وضع حمل کے واقع هوا اور اُسکے بہکانے سے حضرت حوا و حضرت آدم نے اپنے پہلونتے بیتے کا نام عبدالمحرث یعنی عبدالشیطان رکھا ۔ یہم سمجه اور یہم قصم بالکل لغو اور غلط هی اسام فخوالدین وازی نے بھی تفسیر کبور میں اس سے انکار کھا هی اور اُسکے باطل هونے پر چهم دلیلیں قایم کی هیں اور اخور کو لکھا هی که " فثبت بہذه الوجود ان مذالقول فاسد ویجب علی العاقل المسلم ان الیلتفت الهه " یعنی یہم قصم غلط هی اور مسلمان کو اُسور ویجب علی العاقل المسلم ان الیلتفت الهه " یعنی یہم قصم غلط می اور مسلمان کو اُسور والتفات کونی نہیں چھیئے \*

اسِ آیت میں نه حضرت آدم کا ذکر هی نه حضرت حوا نه می نهس واحدة سے کوئی شخص یا کوئیخاصشنخص صواد هی۔ اسی آیت کے بعد '' عما یشرکون'' کا لفظ بصیغهجمع آیا هی جس سے بنخوبی ثابت هوتا هی که '' نفس واحدة '' سے شخص واحد مراد نهیں هی ۔ آیت کے معنی بہت صاف هیں خدا فرماتا هی که میں نے تمکو اور تمہاری عورتس کو جان واحد سے پہدا کیا هی یعنی مود و عورت سب میں ایک هی جان هی ۔ دونوں کو جان واحد سے پہدا کیا هی یعنی مود و عورت سب میں ایک هی جان هی ۔ دونوں کو حدا هی کے پیدا کیئے هوئے هیں مگر مشرکوں کا یہ 'حال هی که جب آدکی عورتوں کو حمل رهنا هی تو خدا سے دعا مانگتے هیں که نهک یا نے نقص ایرکا پهدا هو پهر جب پهدا هوتا هی تو خدا ہے دعا مانگتے هیں که نهک یا نے نقص ایرکا پهدا هو پهر جب پهدا عبد اللہ اوروں کوشریک کوتے هیں ۔ کسی کا نام ۔ عبداللہ اور ورکس کے عبدمانات ۔ اور کسیکا ۔ عبدالعزی ۔ وغیرہ رکھتے هیں اور خدا کے سوا بندوں اور لوگوں کے بندہ هوئے کے نام سے موسوم کرتے هیں۔ پس اس میں مشرکین کی عام حالت شرک کا بھان بندہ هوئے کے نام سے موسوم کرتے هیں۔ پس اس میں مشرکین کی عام حالت شرک کا بھان

كما هو دول المنجمهي وتارة الى

الصنام والوثان كما هو قول

کہدے ( اے پیغمبر ) که مجهکو اپنے نفس کے لھئے بھی نفع یا نقصان پہوٹچائے کی قدرت نہوں ھی بجز اسکے که جو خدا چاھے -- اور اگر موں غوب کی بات جانتا ھوتا تو بہت

سى بهلائيان اكهاني كوليتا اور كبهي مجهكو برائي الجهوتي -- مهن كچهه نهين هون بج

قرائے والے اور حوشعدبی دینے والے کے اُن لوگوں کے لیئے جو ایمان لائے میں 🗥 وهی ه

جس نے پیدا کھا تمکو ایک جان سے اور پیدا کھا اُس سے اُسکا جوزا

ھی ۔ آدم یا حوا کے پودا ھولے اور پہلونگا بھٹا جالمے سے اور شفطان کے جھوٹے قصہ اور ا۔ حضرت حوا كو بهكائے سے كنچهة تعالى نهيں هي ٠ بعض مفسویںکی بھییہی رائے ھی جو مھرلے بھان کی ھی چڈالچہ ٹفسھر کبھر ما تغال کا یہ، قول لکھا ھی کہ اللہ تعالی نے بطور ضربالما قال التقال اله تعالى ذكوها کے اس قصہ کی تمثیل ہی ہی کہ یہ، حالت مشرکون القصة على تمثيل ضب المثل جهل اور كفر اور شرك كي حالت هي گويا ځدا يهه فره وبهان أن هذة الحالة صورة حالة ھی که وھی الله ھی جس لے پهدا کیا هر ایک شخص هولاد المشركهن في جهلم وقولهم بالشرك وتقريو هذا الكالم كانه تم مهں ہے ایک جان ہے اور اُسهکي جنس انسان ہے آ تعالى يقول هوالنبي خلق كل جوزا بنایا جو انسانیت موں اسکی برادر کی بھر جب واحد مقكم من نفس والحدة دونوں آپس میں ملتے ہیں اور حمل ہوجاتا ہی تو خ وجعل من جلسها زرجها انسانا جورو اپنے پروردکار سے دعا مانکتے ہیں که دے همکو بیتا ا يساوية فىالانسانية فلما تغشى الورج زرحته وظهرالحمل دعا صحهم و سالم تاکه هم تهري مفايتون اور نعمتون کے الزوج والزوجة ، بهما لثن أتهتنا كرم والول مهل سے هول - جب أنكر الله نے اچها صع ولدا مالحا سويا للكونن من سالم بهتا دیا تو خصم جورو اس مهل جو خدا نے انکر العاكرين الائك ونعمائك فلما خدا کا شریک کرنے لگے - کھونکہ کبھی تو اُس لڑکے کے آتا همًا الله ولداصالها سويا ہوئے کو طبهعمت کے سبب سے کہتے ہوں جھسهکه قرآ جعل الزوج والزوجة لله شركاء فهما أتاهما لانهم تارة يقسبون لوگوں کا ھی جو طبهمت کو خالق حقفقي مائيے ھھ ولك الولد الى الطبايع كما هو ارر کبھی اُسکے دوئے کو ستاروں کے اثر سے مقسرب کرتے قول الطبائعههن وتارة الى الكواكب جهسهکه نجوسهوں کا قول می - اور کبھی دیوتاؤں اور

کی طرف منسرب کرتے ہیں جیسے که بترں کے ا

لِيسْكُنَ الَّيْهَا فَلَمَّا تَغُشَّهَا حَمَلَتَ حَمِلًا خُفِيفًا فَهُوَّتِ بِهِ فَلَمَّا آثَقُلَتُ دَّعُو اللَّهُ رَبُّهُمَا لَئِنَ أَتَيْتُمَا طَلِحًا لَّنْكُونُنَّ مِنَ الشكريني آله فَلَمَّا اللهُمَا صَالَحًا جَعَلًا لَهُ شُرَكَاءَ فَيْمَا اللهُمَا فَتَعْلَى اللَّهُ مَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿ أَيُشْرِكُونَ مَالًا يَخْلَقُ شَيْمًا وَّ هُمْ يَخُلَقُونَ وَلاَ يَسْتَطِيْعُونَ لَهُمْ نَصْرَ وَلاَ ٱنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ اللَّهِ وَإِنْ تَدْعُو هُمُ الْيَالَهُدِي الْيَتّْبِعُوكُمْ سُواً وَ عَلَيْكُمْ اَنَعُوْتُمُوْهُمْ اَمْ انْتُمْ صَامِتُونَ اللَّهِ الَّالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهُ عِبِهَانُ أَمَدُ الكُمْ فَانْ عُوهُمْ فَلْيُسْتَجِيْدُوا لَكُمْ إِنْ كَنْتُمْ صَدِقَيْنَ إِلَا الْهُمْ أَرْجُلُ يَّمْشُونَ بِهَا آمْ لَهُمْ أَيْدَيَّدُطشُونَ بِهَا آمْ لَهُمْ آعَيْنَ يُبْصِرُونَ بِهَا آمْ لَهُمْ أَنَّانَ يَّسْمَعُونَ بِهَا قُل الْ عُوْدِ السُّوكَآءُ كُمْ ثُمَّ كَيْدُونِ فَلَاتُنْظِرُونَ ١ اللَّهِ إِنَّ وَلَيَّ اللهُ اللهُ النَّهُ الْكُلُّ الْكُلُّبُ وَ هُو يَتَوَلَّى الصَّلَحِينَ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ ا

والوں کا طریقہ ھی۔ اسکے بعد خدائے فرمایا که پاک ھی الله أس بات سے جس سے وہ شرک کرتے میں - پس اس سے ظاہر ھی که تغال بھی اس بات کو تسلیم ٹھیوں کرتے كه إس أيت مهن تنس راحدة م حضوف أدم موألاً ههن-

عبدة الاصنام ثمثال تعالى فتعالى الله عما يشركون الم تغزه الله عن ذلك الشرك وهذا جواب في غاية الصنعة والسدد حتفسهر كيور - جلد ٣ منصه ٢٣٣ -

[ ۱۹۹ ] سورة العراف -- ۷ [ ۱۸۹ ] تاکه رہے اُس کے پاس - پھڑ جب تعالک لیا اُس نے اُس کو ٹو وہ بوجیل هو گئي تهرزے سے برجه، سے پهر اُسي کے ساته، ( یعني آري برجه، کے ساته، ) چلي گئي ( یعني وہ برجه، اس سهل رهتا رها ) پهر جب وه بهاري هوگها تو دولوں نے اپنے پروردگار سے دعا سالگي که دے ممکو ( لوکا ) بھٹا چلکا ناکه هم هوں شکر کرنے والوں مهں سے 🕅 بهر جب خدا نے أن كو بھا چنگا ( لوكا ) ديا تو أنهوں نے أس مهى جو أن دوديا گها تھا خدا كے ليئے شويك منائے ۔ پھر اللہ اعلی تر ہی اُس سے جس کو شریک کرتے میں 🗗 کیا وہ ( خدا کے ساتهم ) اُس کو شریک کرتے هیں جو کچه نهیں پیدا کرسکتا اور خود پیدا کیئے جاتے دیں ۔ اور اپنے پرچنے والوں کے لیئے مدہ نہوں کرسکتے اور نہ اپنی آپ مدہ کرسکتے ھیں 📳 اور اگر تم أن كو هدايت كي طرف بالرُ تو تعهاري تابعداري نه كرينگے - تعهارے لهمُ برابو هي خواه تم أن كو بالرُ يا تم چپكه هو رهو ١٠٠ جو لوگ كه پكارتے هيں آثروں كو الله كه دوا ( وا بهي ) مثل تمهارے خدا کے بندے هیں پهر أن كو پكارو پهر وا تمكو جواب دينگے اگر تم سچے هو 🛍 کها أن كے لهيئے ( يعني بتوں كے لهدئے ) پاؤں ههى أن سے وہ چلتے ههى -کیا اُن کے لیئے هاته هدر اُن سے را پکرتے هیں - کها اُن کے لیئے آمکهیں هیں اُن سے را میکھیے هیں - کیا أن كے ليئے كان هيں أن سے ولا سفتے هيں -- كہدے اے پيغمبر كه بالؤ اپنے شریکوں کو (یعنی جنکو خدا کے ساتھ، شریک کرتے ہو) پھر مھرے ساتھ، مکر کرو اور مجہکو مہلت مت نو 🌃 بےشک میرا [توست الله هی جس نے اُناري کناب اور وہ

رہے کے دوستی کرتا می نیک کام کرنے والوں سے 😘

اخهر کو امام فخرالدین راضی نے لکھا ھی که یہی بات صحیح اور مضبوط ھی ۔ علماء متقدمین نے جو محتق هونے کا درجه رکھتے تھے هر ایک امر کو محتقق طور پر بھی دھاں کیا ھی الا واعظین کے سبب سے لغو و بھہودہ قصے زیادہ تر مشہور ہوگئے ھیں اور مصتتين في رائين جو عام پسند نهين هرتين مشهور نهين هرئين - فتدبر \*

آگا — (و اما یغزغنک) اس آیت کی تفسهر مهن مفسرون کو بہی دقت پڑی هی — کهرفکه وہ شهطان کو ایک جداگانه متخلیق خارج از انسان اور خدا تعالی کا متحالف اور لوگوں کو بدی و نافوه آتی پو رغبت دیانے والا اور بهکانے والا کفر و شرک مهن قالنے والا کور دیاتے ههن سے اور یه بات مسلم هی که انبهاء علههمالسالم کو شهطان بهکا نههن سکتا اور آس کا بد اثر دراسا بهی انبهاء پر نههن هوتا – پهر کهونکر خدا نے آنتخضوت صلعم کی نسبت کہا که " و اما ینزغنک من الشهطان نزغ " پهر مفسوبن نے اس کے جواب سهن بهت سی تقریرین اور تاریلوں کی ههن جو نهایت سود و پڑسودہ هیں لهکن اگر تههک تههک مطلب سمجها جارے تو آیت کی تفسهر مهن کوئی مشکل و دقت نههن هی ه

یہہ بات مذھب اسلام کے در فرقہ میں مسلم کی کہ انبھاء علیہمالسلام بھی انسانوں کی مانند بشر ھھی چیسیکہ خدانے آنحضرت صلعم کی زبان سے فرمایا ہی کہ انا بشر مثلکم بوحی الی 4 پس جو مقتضاے بشورت ھی اُس سے انبھاء علیہمالسلام بھی خالی فہھی ہیں انبھاء میں ارد عام انسانوں میں یہہ فرق ھی کہ انبھاء اُس تقاضاے بشوی کو روک لیتے ھیں اور اُس پر غالب آجاتے ھیں اور عام انسان اُس سے مغلوب ھوجاتے ھیں اور وہ اُن پرغالب ھوجاتا ھی سے اس آیت سے ارپر کی آیت میں خدا تعالی نے آنحضوت صلعم کو فومایا تھا کہ جاھلوں سے درگذر کر اور اُن سے اپنا منہہ پھور لے یعنی کافر جو نالایق باتھی کوتے تھی اُن سے درگذر کر اور اُن سے اپنا منہہ پھور لے یعنی کافر جو نالایق باتھی کوتے ہیں اُن سے درگذر کرنا چاھیہ ہے۔ مگر ایسی باتیں سے رنبے ھونا یا غصہ آنا ایک امر طبعی و مقتضاے بشری ھی اس لیئے خدا نے فرمایا کہ اگر تجھکو ایسا امر پیش آنے تو خدا کو

اور جو لوگ که پکارتے هیں۔ اوروں کو الله کے سوا وہ اُنکی حدد نہیں کوسکتے۔ اور نه وہ اپنے آب مدد کرتے میں 🚺 اور اگر تو اُنکو بالرے هدایت کی طرف نو وہ نہیں سافے کے اور تو اُنکو ( یعنی بتوں کو ) دیکھتا۔ اسی کہ تیري طرف نظر کو رہے ھھی اور وہ دیکھتے نہمں 92 برگذر کو اختمار کو اور اچھ کلموں کے کرنے کا حام کو اور منہم پھورلے جاهلوں سے 🚻 اور اگر بھڑکاوے تنجھکو شیطان کا ببڑکانا تو پفاہ مانک اللہ سے یے شک وہ سفنے والا

## ھی جاننے والا 🚻

سب جاوے اور غالب نہونے پاوے - اس آیت میں اور اس کے بعد کی آیت میں شیطان کے لفظ سے صاف اشارہ اُس توت غضبهہ کی طرف ھی جو انسانوں میں ادر انبهاء میں بھی بمقتضاے خلقت بشوی موجود ھی ۔۔ کون کوم سکتا ھی کہ آنتحضوت صلعم کو کبھی رنيج نهوتا تها يا كبهي غصة نه آتا تها مكر أنحضوت صلعم الد كمال نفس مداكي طرف توجّهم کرنے سے رقبع دور فرماتے تھے اور غصہ کو دیا دیتے تھے اور قوت غضمیم کو اپنے پر غالب نہونے دیتے تھے ۔۔ یہم آیت علانیه ثابت کوتي هی که قرآن صحفد میں شیطان کا لفظ أنهي قوا پر جو بمقابلة قراے ملكوته كے انسانس ميں بمقتضاے قطرت و خلقت انساني کے ھیں اطلاق ہوا ھی نہ کسی ایسے وجود خارجی پر جو خدا کے مقابل اور اُس کا مد مخالف هو سے پس آیت مهی کوئی ایسی مشکل نههی هی جس سے نات پاک رسول مقبول پر کوئي منقصت أسكے \*

شکر هی که بعض مفسرین نے بھی قریباً قریباً اسی مطلب کی طرف رجوع کی هی امام فخرالدين رازي صاحب تحوير فرماتے هيں كه جب خدا نے آنحضرت صلعم کو اچھے کاموں کا حکم دیا تو کبھی يه، هرنا هي كه ايك بيوقوف اپني بيوقوفي ظاهر كركے طبیعت کو بهرکا دیتا هی ایسے وقت کے لیڈے خدا نے آسکے مقابله کرنے کے عوض سکوت اختیار کرنا فرمایا اور کہا تھ ملہة بهدر لے جاهلوں سے اور يهة بات ظاهر هي كه بهودون کا اس طرح پوش آنا غصه اور غضب کو بهرکا دیتا هی اور

وتقرير الكلم أنه تعالى لماامره بالمعروف فعند ذلك ربما يههج سفية و يظهر السفاهة فعلدن لك أمرة بتعالى بالسكوت عن مقابلته فقال و أعرض عن الجاهلهن و لما كان من المعاوم ان اقدام السفيه تك يهيج

إِنَّ الَّذِينَ اتَّقُوْا إِنَّا مَسَّهُمْ طَيَّفُ مِنَ الصَّيْطِي تَذَكَّرُوا فَإِنَّاهُمْ مْبُصِرُونَ ٢٥ وَإِخُوانَهُمْ يَعَدَّرْنَهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَايُقْصِرُونَ الْعَالَمُ مَا الْعَي وَ إِنَّا لَمْ تَأْتِهِمْ بِأَيَّةً قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا قُلْ إِنَّهَا أَتَّبِعُ مَا يَوْحَى إِلَيَّ مِنْ رَّبِّي هَٰذَا بَصَائِرُ مِنْ رَّبُّكُمْ وَ هَدَّ عِ وَّ رَحْمَةُ آقُومٍ يَوْمِنُونَ آلَ وَ إِنَّا قُرِيءَ الْقُرْانُ فَاسْتَبِعُوا أَهُ وَ ٱنْصُتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ

> الغصب والغهظولا يبقى الانسان على حالة السلامة وعند للك التحالة يتجدالشيطان متجالا في حمل فالك الاسان على ما لا بنبغي لاجرم بهن تعالى ما ينجومي مجري العلاج لهذا الم.ض فقال فاستعد بالله — تفسهر کبور جلد سرم صفحته ۲۳۹

انسان درست حالت در نهون رهما - آیسی حالت میں شهطان کو موقع ملا هی انسان کو نه درنے کی بادوں کے كر دهتهف پر بوادكه مدن كا -- اس لير خدا تعالى نے ایسی بات بنا دی جر اس مرض کے علاج کی جگہہ هی اور کھاڑکہ پذاہ مانگ اللہ سے - یہہ تمام تقریر امام "صاحب كي وهي هي جو همني لكهي هي صرف وه فقره اس تقویر کا حس پر هم نے لکھر کودی هی سہمل هی اگر وہ

خارج توديا جارے تو امام صاحب كي تحرير اور هماري تقرير مهن كنچهه فرق نهين هي-تعجب یہ هی که جب خود امام صاحب نے لکھا هی که غصه کی حالت میں انسان درست حالت پر نہیں رہما او پھر شیطان کو بلانے کی کیا۔ حاجت رھی تھی •

🝘 — ( واخوانهم يمدونهم ) اس أيتكي تفسهر مهن صرف اسقدر بيان كرنا هي كه هم كي ضمهر كمكي طرف راجع هي - مفسوين ؛ هم ؛ كي ضمهر كو جو ؛ الخوانهم ؛ مين ھی شھطار، کیطوف راجع کرتے ھیں اور مغرد کیطرف ضمیر جمع کا راجع ھونا باعنبار جنس کے سمجھتے نہیں اور جو ضمور ، هم ، کي عمدونهم ، میں هي أسكو ، الذين انقرا ، کي طرف بههرتے هيں - اور ، يعدون ، کے معني لمدله کے ليتے هيں \*

تنسور کبھر میں لکھا ھی کہ ' اخوانہم ' کے معنی ھیں اخران الشهاطین سے یعلی ا

یے شک جو لوگ پرهیزگاری کرتے هیں جبکه آنکو چھوتا هی دغدغا شیطآن کا تو ( الله کو )

یاد کرتے هیں پھر وہ هیں سوچئے والے علی اور آنکے بھائی آنکو کھینچتے میں نافرمانی میں

پھر کھچھ کمی نہیں کرتے ای اور جب تو آنکے پلس کوئی نشانی نہیں لانا تو کہتے هیں

که کیوں نہیں تو آسکو بنا لانا – کہدے اے پیغمبر که اسکے سوا آژر کچھه نہیں که میں

تابعداری کونا هوں آسکی جو وحی بھینچی گئی هی میرے پاس میرے پروردگار سے ۔ یہ

ھیں دلیلیں تمہارے پرودگار کی طرف سے اور هدایت اور رحمت أن لوگوں کے لیئے جو

ایمان لاتے هیں اور جب قرآن پڑھا جاوے تو تم آسکو سفو اور چپ رھو شاید که تم

## رحم کیئے جاؤ 🜃

شهاطين مده كرتے ههن شهاطين كي نافرماني مهن

اور يهه بات اسطرح پر هي كه شيطان أدسي بهائي هين

شماطمیں جن کے پہر شمطان آدمی لوگوں کو بہکاتے همیں

اور اس سے مدد ملتي هی شهاطين جن کو بهكانے پر اور

گمراہ کرنے پر- دوسرا قول یہہ هیکه شیطانوں کے بھائی وہ

لوگ هھي جو پرهھڙکار نهھي هھي پس شھاطين أن کے

لیئے بطور صدد کے هیں اور یہ دونوں قول اس یقین پر

ان المعنى و اخوان الشهاطين يمدون الشهاطين في الغي وذاك لان شهاطين الانس اخوان الشهاطين الانس اخوان يغرون الناس فيكون ذلك امدادا منهم لشهاطين الجن على الأغراء و الاضلال – و القول الثاني ان اخوان الشهاطين هان الشهاطين الموان الشهاطين هان الشهاطين الموان مددالهم فه، والقولان مبنيان على إن لكل كافر اخا

ا مہدّی ہیں که ہر ایک کافر کا ایک شیطان بھائی ہوتا ان ہی \*

> من الشياطين -تفسهر دَبهر جلد٣صفحة ١٣٥١

مسهر دبهر جدی المعتد این الله می سے یہ کہدیدا تو آسان هی که هر ایک کافر کا ایک شیطان بهائی هوتا هی مگر جب اسکا ثبوت چاهو تو بجز خهال و وهم کے کتچه نہیں سمورے نزدیک آیت کے معنی بہت صاف هیں اور نه " یمدون " کے معنی اسمتام پر امداد کے هیں ' اخوانهم ' کی ضمور اور نه " یمدون " کے معنی اسمتام پر امداد کے هیں ' اخوانهم ' کی ضمور اور یمدونهم ' کی ضمیر ' الذین انقوا ' کهطوف راجی هی آیت کے معنی نہایت صاف هیں که پرهیزگار آدمهوں کے دلمیں جب کوئی دغدغا آنا هی تو خدا کو یاد کرتے هیں اور اُن کے بھائی بند اُنکو گوراهی میں کھنچ لیجائے میں کوئی تقصهر نہیں کرتے ہ

وَ انْكُوْ رَبُّكُ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّمًا وَخَيْفَةً وَدُونَ الْجَهْدِ

مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُو وَالْاصَالِ وَلاَ تَكُنْ مِنَ الغَافِلَيْنَ اللهَ الْعَافِلَيْنَ اللهَ اللهَ اللهُ الله

ثم الجلى الثالث من تفسير القرآن

اور یان کر اپنے پروردگار کو اپنے جی میں عاجزی اور خوت سے پکارکر ہاٹ کرنے کی بع نسبت معمی آواز سے صبح کو اور شام کو اور ٹو نہو غفلت کونے والوں میں سے ان شکیا ہو لیگ تیرے پروردگار کے تربیب میں وہ تکبر نہیں کرتے اُس کی عبادت ہے اور اس کی تسبیح کرتے میں اور اُس کے لیئے سجدہ کرتے میں آو



